

PARINȚI ȘI SCRITORII
BISERICESTI

72

BOETHIUS
ȘI
SALVIANUS
SCRIERI





ARTICOLE TEOLOGICE
 ȘI MINGHIERILE FILOZOFIEI
 DESPRE GUVERNAREA LUI DUMNEZEU

CAPTE ÎMPREună CU BINECUVÂNTAREA
 PREGĂTITĂ DE TERCIUL PĂRINȚI

TEOCTISTI
 PATRIARHUL BISERICII ORTODOXE ROMÂNE

CUVÎNȚ ÎNAINTE DE
 I. P. S. DR. NICOLAE CÔRNEANU

MITROPOZITUL BANĂȚULUI
 TRĂDUCERE NOUĂ ȘI COMENTARIU
 DE PROF. DAVID POPESCU

COMISIA DE EDITARE:

P.S. TEOFIAN SINAITUL, Vice-patriarhul (președinte),
 P.C. Pr. SABIN VERZAN, Consilier Patriarhal, Pr. Prof.
 ȘTEFAN ALENĂ, Pr. Prof. TEODOR BODOGAE, Pr. Prof.
 CONSTANTIN CORNĂTESCU, Prof. ALEXANDRU LUJAN,
 Prof. IORGHIVAN, Pr. Prof. DUMBIRU STANILĂE,
 ION CIUTACU (secretar)



EDITURA INSTITUTULUI BIBLIC ȘI DE MIȘIUNE
 AL BISERICII ORTODOXE ROMÂNE
 BUCUREȘTI — 1992

CUVINT ÎNAINTE

Atunci când vorbim despre «părinții și scriitorii bisericești» gândul ni se îndreaptă cu precădere spre acei Sfinți Părinți care au lăsat prin viața și opera lor urme adânci în viața Bisericii și în conștiința credincioșilor: Crisotome Teologul, Atanasie cel Mare, Vasile cel Mare, Maxim Mărturisitorul, Ioan Damaschin, Ciprian, Augustin, Ambrozio... Lor le adăugăm nu puțini alții, reducându-i însă până în cele din urmă la cei pe care i-au popularizat nu atât teologii, cât cercetătorii în ale istoriei filosofiei, literaturii etc. În lista acestora intră uneori Boethius, aproape deloc Salvianus. Pe Boethius l-au mai citat unii cheodată, iar opera sa «Minghlerile filozofiei» a fost chiar tradusă de oclasi și în aceeași formă în care se reimprimă acum. Despre Salvianus însă prea puțin am auzit, ca să nu mai vorbim de scrierile sale complet ignorate.

Lipsa aceasta iat-o acum înlăturată prin străduința domnului profesor David Popescu în a cărui tălmăcire văd lumina tiparului trei din scrierile totuși importante ale perioadei patristice: «Articolele teologice» și «Minghlerile filozofiei» alcătuite de Boethius (480—524) și «Despre guvernarea lui Dumnezeu» alcătuită de Salvianus (400—480). Celui dintâi i-au acordat mai multă atenție filozofii întrucât prin el s-a păstrat contactul cu marii gânditori ai antichității, mai ales cu Platon și Aristotel, celui de-al doilea, mai mult cercetătorii trecutului istoric. Așa bunăoară Constantin și Diru Glurescu îl cîntază pe Salvianus în capitolul despre «continuitatea daco-romanilor în ținutul carpato-danubian» (Istoria românilor din cele mai vechi timpuri și pînă astăzi, 1971, p. 152). În pofida ignoranței ce-i înconjoară, ambii acești autori sînt însă reprezentanți de frunte ai epocii lor și prin operele ce ni le-au lăsat au îmbogățit fără îndoială gîndirea creștină și cultura umanității în general.

Dacă multă vreme s-a ajuns la nesocotirea operei lui Boethius și Salvianus, lucrul acesta se datorează într-o oarecare măsură autorității coplesitoare a lui Augustin (354—430), care i-a precedat. Întreg secolul de după moartea sa, deși n-a fost lipsit de scriitorii renunțați, a fost totuși coplesit de frîna episcopului Hiponei. Impulsul dat gîndirii creștine de Augustin nu s-a stins multă vreme. Problemele teologice au fost ridicăte prin el la un nivel unde urmașii săi numai cu greu au avut acces. De altă parte, conjunctura politică și economică n-a fost

Copyright C

EDITURA INSTITUTULUI BIBLIC ȘI DE MIȘIUNE
AL BISERICII ORTODOXE ROMÂNE

ISBN 973-9130-19-4

de natură să contribuie la afirmarea personalităților care au apărut între timp. Continua presiune a popoarelor germanice a subminat toate provinciile fostului Imperiu iar eforturile de a-i face față au epuizat iarjele unei populații deja serios pusă la încercare.

Concomitent, în cultura mediteraneană ca și în felul de viață al oamenilor s-au infiltrat elemente barbare și germanice care au antrenat transformări cu urmări și în Biserica. Popoarele germanice nu împărțeau «dreapta credință», înclinau spre arianism și n-au deprins încă arta guvernării. Și astfel în timp ce instituția imperială sucomba (476), lumea se găsea încă de ficțiunea unei «orbis romanus», adică o societate guvernată de urmașii Romei. Așa se face că omenii Bisericii și-au pus nădejdea în aceștia ca unii ce-i puteau proteja pe ei înșiși, nu mai puțin credea în lor.

În acest context au apărut și și-au deslășurat activitatea Boethius la Roma și Salvianus la Marsilia. Pentru a începe cu Boethius, vom spune că el a fost considerat ultimul dintre romani și totodată primul dintre scolastici. Dar în realitate el a fost și una și alta. Ca roman s-a simțit chemat să familiarizeze pe vorbitorii de limbă latină cu adevărata filozofie; nu mai puțin însă el a fost creștin, în care calitate a dat opere teologice, de felul celei care a intrat în alcătuirea prezentului volum. În adncul sufletului său Boethius a rămas atașat antichității, el fiind cunoscut în istorie ca ultimul filosof grec, deși a scris în latină, un distins aristocrat și un convins cetățean roman. Cu toate acestea ori poate tocmai de aceea, a intrat în slujba stăpânirii ostrogote de atunci devenind consul (510). Căruia însă, pe fundatul tensiunilor între regatul ostrogot și Imperiul de răsărit a fost bănuț, pe nedrept, că ar fi întreținut relații de trădare cu Constantinopolul. Încarcerat, a sârșit prin a fi executat în anul 524 din ordinul regelui Teodoric cel Mare. În închisoare fiind, a compus lucrarea «Minghierile filozofiei» care desigur l-a ajutat pe el înaintea oricărui să suporte avaturile destinului nemilos.

Salvianus, la rîndu-i, a experimentat de îndăr urmările incursiunilor barbare care l-au obligat să părăsească locurile natale (Galia nordică). Deși căsătorit, și-a căutat refugiu în viața monahală deodată cu soția sa. O vreme a rămas la mănăstirea din Lerin întemeiată nu demult, apoi a întreprins o călătorie în Răsărit, după care reintorcîndu-se în patrie deveni preot la Marsilia, funcțiune în care a rămas pînă la adînci bătrînețe (a murit puțin după anul 480). Experiența de viață pe care i-a fost dat s-o facă l-a ajutat să alcătuiască scrierile «De gubernatione Deis», un izvor de prima mîna pentru istoria civilizației, unde prezintă foarte sugestiv îngrozirile nenorociri determinate de in-

vaziile barbare. Salvianus se străduiește să combată opinia că Dumnezeu nu se interesează de lucrurile pămîntesti și că din această cauză oamenii trec prin atîtea neazuri. Astfel după ce demonstrează cu argumente biblice și raționale pronia dumnezeiască, Salvianus descrie în culori vii înmorăitatea oamenilor vremii, inclusiv a creștinilor, din Galia, Spania sau Africa, lipsa de considerație față de cei sărmani, nedreptățile din viața socială, necinstea funcționarilor publici, repartizarea inegală a impozitelor etc. Autorul găsește o scuză pentru barbarii (saxoni, franci, huni) și chiar pentrueretici (goți și vandali) pe motiv că nu cunoșteau legea dumnezeiască ori o cunoșteau greșit, dar condamnă în termeni aspri pe cei care se considerau ai Bisericii lădă a respecta însă principiile evanghelice. Astfel prăbușirea imperiului roman o prezintă ca pe o meritată pedeapsă a Cerului și ca pe o dovadă elocventă a «guvernării» lui Dumnezeu în lume.

Din pușful acum datat înțelegem mai bine asemănarea destinului celor doi scriitori latini: Boethius și Salvianus. Ambii au avut de suferit consecințele împrejurărilor istorice în care au trăit, chiar dacă unul ie-a căzut victimă fiind condamnat la moarte, pe cînd celălalt le-a supraviețuit retras în mănăstire și apoi stujind ca simplu preot. Primul a găsit suport în filozofie și în credința sa creștină. Și dacă nu pomenesc niciodată numele lui Iisus ori al Apostolilor, Boethius ne învață că «atunci cînd orice nădejdi sînt spurberate, cînd viața este amenințată și aripile morții filiele deasupra capului său, omul își găsește ultimul refugiu în mingierile liniștitoare ale filozofiei și ale religiei. Numai acestea îl împacă cu veșnicia, cu ceea ce este rațional și irațional în viața oamenilor» (din introducerea domnului prof. David Popescu).

Cît îl privește pe Salvianus, el dezvoltă fără menajamente raziile morale ale societății creștine din vremea sa, mergînd pînă acolo încît aproape că o preleră pe cea barbară și eretică. Chiar atunci cînd îl critică pe barbari sau peeretici, le găsește o scuză: n-au fost evanghelizați îndeajuns de cei care aveau datoria s-o facă. Pornind de aici, spre a-l caracteriza pe Salvianus, cineva a recurs la comparația dintre Ioan Casian și Sfîntul Nicolae. Deși această comparație îl dezavantajează pe scitul nostru, totuși o redăm în întregime: În «Rusia și Biserica universală» Soloviev pune alături pe Casian și Sfîntul Nicolae. Ei merg împreună pe același drum spre rai. Era o zi ploioasă și ei au înflat un fărîm al căruil car cu boi s-a împotmolit în noroi. Sfîntul Nicolae a spus însoțitorului său: Să încercăm să ajutăm pe arest om sărman să-și scoată carul din noroi. Casian însă

răspunse că nu face să-și murdărească rasa călugărească cu noroi. Atunci Sfântul Nicolae merse singur să-l ajute pe Jăran și reuși să-l scoată carul din noroi, după care își continuă drumul. Iată însă că au ajuns la poarta râului, unde se afla Sfântul Petru. Începând să discute, Sfântul Petru întrebă de ce haina Sfântului Nicolae era murdară pe când a lui Casian nu. I s-a relatat ce s-a întâmplat și atunci Sfântul Petru a pronunțat sentința: Sfântul Nicolae va fi sărbătorit de două ori pe an, iar Casian o singură dată la patru ani, deoarece ziua lui a fost fixată la 29 februarie, care cade doar în anii bisecți. «Mi se pare, zice cel pe care îl cităm, că în locul Sfântului Nicolae l-am putea pune pe Salvianus» (Paul Amargier, Salvien de Marseille, în: *Collectanea Cisterciensia*, vol. 49, nr. 1, 1987, p. 75).

Cu însușirile care definesc pe fiecare din scriitorii ale căror opere le cuprinde volumul de față, ei ni se adresează și nouă creștinilor de astăzi. Fără să recurgem la analogii forțate, vom recunoaște că precum odinioară, la fel și azi destui dintre noi au fost și mai sînt încă puși în situații dificile, când nimic altceva nu-i poate mîngia decît credința, «filozofia» luată în accepțiunea ei cea mai înaltă. De asemenea nu o dată sîntem obligați să constatăm că racilele care macină societatea în care trăim, în primul rînd societatea noastră care se consideră creștină, sînt întocmai ca pe vremea lui Salvianus și ar fi avut nevoie de un plus de «evangelizare». Ținînd seama de aceste caracteristici, apreciem că lectura operelor lui Boethius și Salvianus se va dovedi nu numai interesantă, dar chiar instructivă și pentru noi, cititorii de azi.

† NICOLAE
MITROPOLITUL BANATULUI

ARTICOLELE TEOLOGICE ALE LUI BOETHIUS

SCURTĂ PREZENTARE

La începutul secolului al VI-lea, când își scrie Boethius lucrările teologice, dogmele creștine erau stabilite sub forma articolelor din Simbolul credinței. Formularea lor nu s-a făcut ușor, ci prin controverse și lupte de idei, care au ajuns uneori la violențe grave. Proteriu, patriarh al Alexandriei, de pildă, a fost ucis (a. 457) în altarul catedralei, iar Ștefan al II-lea, patriarh al Antiohiei, acuzat de nestorianism a fost omorît (a. 497), de asemenea, de către monofiziți. Sinodoale au fixat dogmele creștine pentru a lua poziție împotriva celor care aveau alte păreri și pe care i-au înfierat cu numele de eretici. Au fost multe erezii, numite fie după inițiatorul lor, fie după rătăcirea pe care o susțineau. Cele mai multe erezii s-au produs în legătură cu învățătura despre Sfânta Treime. S-au emis multe opinii despre unitatea de substanță în Sfânta Treime, prin care Biserica mărturisese credința într-un singur Dumnezeu preamărit în trei ipostaze sau persoane: Tatăl, Fiul și Sfântul Duh.

Cele cinci articole ale lui Boethius au aproape toate ca temă raportul dintre persoanele Sfintei Treimi, căutînd să-l explice pe cale logică, rațională, prin recurs la filozofia lui Aristotel. Autorul mărturisese că în multe privințe el însuși are nedumeriri și de aceea cere socrului său, Quintus Aurelius Symmachus, sau diaconului Ioan al Bisericii Romei (viitor papă), cărora le adresează articolele, părerea privitoare la dreapta credință a Bisericii.

1. În primul articol «*Despre unitatea Sfintei Treimi*», adresat socrului său, Boethius își propune să demonstreze cum *Sfânta Treime* este un *singur Dumnezeu*, și nu *trei Dumnezei*. De la început el recunoaște că subiectul este greu, că problema Trinității este înțeleasă de mulți creștini în chip diferit și că el își propune să trateze această

problemă la un nivel ridicat, fără să încerce a-i convinge pe cei lași sau vicleni că ațtitudinea lor este de-a dreptul monstruoasă. El afirmă că atunci cînd spunem «Dumnezeu Tatăl, Dumnezeu Fiul și Dumnezeu Sfîntul Duh», nu spunem trei Dumnezeu, ci un singur Dumnezeu. Pentru a demonstra că substanța divină este formă, el pleacă de la afirmația aristotelică, potrivit căreia toată realitatea se reduce la materie, mișcare și formă. Materia este în continuă mișcare, îmbrăcînd diferite forme. Dumnezeu, însă, nu este materie, ci formă, dar fără să aibă ceva din însușirile formelor în care se intruchipează materia: El există pur și simplu. Neavînd nimic din formele materiei, Dumnezeu n-are nici număr, nu se multiplică în nici una din formele pe care le ia materia, El fiind unitate, și nu pluralitate. De altfel nici în cele materiale repetiția nu face pluralitatea unităților, spuno Boethius. Dacă zicem sabie, spadă, sau floretă este în fond vorba de aceeași armă de atac. Autorul însuși, dîndu-și seama că este greu de rețus în gîndirea cuiva trei obiecte la unul singur, cu un grad superior de generalitate, explică existența lui Dumnezeu și unitatea Sfîntei Treimi prin cele 10 categorii stabilite de Aristotel în teoria noțiunii, și anume: 1) substanța (ființă, esență), 2) calitatea, 3) cantitatea, 4) relația, 5) locul, 6) timpul, 7) posesiunea, 8) așezarea, 9) starea activă și 10) starea pasivă. Categoriile aristotelice constituie totalitatea atributelor care se pot spune despre un obiect, despre o ființă, sau despre un lucru existent, ele rezumînd într-un fel toate obiectele posibile ale gîndirii. Categoria determinantă, însă, este substanța; dacă lipsește aceasta, toate celelalte categorii devin fără obiect, n-au cui fi atribuite. Dumnezeu, nefiind materie, n-are nimic din însușirile materiale și nu poate fi delimitat prin categoriile filozofice. El nu e substanță, ci mai presus de substanță, neputînd avea, ca atare, atribute prin care se deîmiteză celelalte ființe sau lucruri. Este mai presus de orice timp sau loc, mai presus de orice așezare sau stare. Insistînd în mod deosebit asupra persoanelor Sfîntei Treimi din punctul de vedere al relației, arată că și din acest punct de vedere relația dintre Tatăl, Fiul și Sfîntul Duh este cu totul alta decît relația dintre celelalte ființe. Persoanele Sfîntei Treimi sînt imateriale, nerupești, și ca atare nu pot fi concepute sub categoria relației.

În ultimul capitol, pe temeiul celor arătate anterior, conchide că Dumnezeu este totodată unitate și trinitate, că deci cele trei persoane, fiind legate între ele, existînd din veșnicie și avînd aceeași însușiri, formează o unitate care nu se poate descompune decît nominal. «Relația în Trinitate este de asemănare, Tatăl cu Fiul și amîndoi cu Sfîntul Duh. Fiecare este același și toți trei la un loc sînt Una și Același».

Boethius, în cercetarea raportului dintre persoanele Sfîntei Treimi, își dă seama că problema este subtilă și încheie spunînd că așteaptă părerea lui Symmachus asupra felului în care s-a achitat de sarcina ce și-a luat-o asupra-și, aceea de a demonstra logic unitatea Sfîntei Treimi.

2. Articolul «Dacă Tatăl, Fiul și Sfîntul Duh se spun substanța despre Dumnezeu» (scrisoare adresată diaconului Ioan al Bisericii din Roma) se ocupă de asemenea de unitatea de substanță în Sfînta Treime.

Cuvîntul substanță, în sens de ființă (cum s-a tradus și în Simbolul credinței: «Cel de o ființă» sau «Cel de o substanță») se poate aplica fiecăreia din persoanele Sfîntei Treimi, dar numai ca unitate, toate fiind aceeași substanță, nu substanțe diferite, deci trei persoane într-o singură substanță sau ființă: «Tatăl, Fiul și Sfîntul Duh nu sînt mai multe substanțe, ci una singură». De aceea tot ce se poate afirma despre fiecare persoană a Sfîntei Treimi este substanțial, pe cînd ceea ce nu se poate afirma despre fiecare nu e substanțial. Astfel, «Tatăl este adevărul, Fiul este adevărul, Sfîntul Duh este adevărul, Tatăl, Fiul și Sfîntul Duh fiind nu trei adevăruri, ci un singur adevăr». Dar dacă sub raportul substanței Tatăl, Fiul și Sfîntul Duh una sînt, sub raportul relației se deosebesc: Tatăl nu poate fi Fiul și Fiul nu poate fi Tatăl, cum Tatăl și Fiul sînt «Adevărul, dreptatea sau chiar substanța însăși». Nici Treimea nu se afirmă substanțial despre Dumnezeu, fiindcă «Tatăl nu este Treime, Fiul nu este Treime, nici Duhul Sfînt nu este Treime... pentru același motiv că Treimea constă în pluralitatea persoanelor, iar unitatea în simplitatea substanței». De aceea Treimea este un singur Dumnezeu, ca ființă, preamărită în trei persoane ca relație.

3. O problemă pe care Boethius o pune, dar pe care nu reușește s-o rezolve în chip satisfăcător, este cea formulată de titlul articolului «Cum substanțele sînt bune în ceea ce sînt, pe cînd cele substanțiale nu sînt bune».

Răspunzînd diaconului Ioan, care-l rugase să arate mai clar cum substanțele sînt bune, pe cînd cele substanțiale nu sînt bune, Boethius îl previne pe corespondentul său că obscuritatea exprimării sale se datorește gîndirii abstracte la care, însă, nu poate renunța, fiindcă el scrie pentru cei inițiați, nu pentru cei ce, prin ignoranța lor, pot lua în deridere cele scrise. El vîrnește de la deosebirea ce există între faptul de a fi și ceea ce deja este, arătînd că a fi este o noțiune generală, pe cînd ceea ce este se definește ca existent în acțiune. Într-o înlăntuire de judecăți și raționamente abstracte, el caută să demonstreze că «tot

ce există tinde către bine» și că toate cele ce tind către bine sînt bune ele însele. Este deosebire, însă, între cele bune prin substanță și cele bune prin participare, acestea din urmă prin ele însele nefiind bune: «Cele substanțiale deci sînt bune prin ele însele, și nu prin participare la bunătate». Esența primordială este binele, este Dumnezeu, dar în afară de esența primordială substanța mai are și alte însușiri, care nu pot intra separat în categoria binelui, cum este de pildă acea substanță care, pe lângă că este bună, este și grea, albă, rotundă. Și numai cele ce sînt doar bune, fără altă calitate, pornesc de la principiul tuturor lucrurilor. Dar sînt și altele, care nu provin din binele primordial. Cele albe, de pildă, nu sînt astfel, pentru că de la Dumnezeu provine binele, și nu părți accidentale ale lor nu sînt bune, și în acest sens cele substanțiale nu sînt bune. Repetăm, din cauza conciziei și abstracțiunii acestei scrisori nu se poate înțelege cu claritate cum substanțele sînt bune, pe cînd cele substanțiale nu sînt bune. Să ne gândim, însă, că autorul scrisorii trăiește cu cîteva secole înaintea lui J. Jacques Rousseau sau a lui Lamarck. Argumentul lui Rousseau că omul se naște bun, dar societatea îl strică, sau principiul lui Lamarck despre variabilitatea speciilor ar fi fost poate exemplificări folositoare pentru Boethius în explicarea împedecă a unor însușiri speciale care apar întîmplător în dezvoltarea vieții, făcînd ca din substanța primordială să apară elemente cu însușiri care nu-i seamănă.

4. În «Scurtă expunere a credinței creștine» Boethius folosește metoda istorică, renunțînd la argumente întemeiate pe logica aristotelică și mărturisînd de la început că va reda adevărurile dreptei credințe așa cum reies din Vechiul și Noul Testament. Precum spun Scripturile, Dumnezeu cel veșnic a creat lumea, mai întîi pe cea cerească, a celorlalte îngerești. Diavolul, care la început a fost căpetenie cerească, a fost izgonit din cer, împreună cu alți îngeri, care s-au lăsat ispitiți de trufia și viclenia lui. Iar Adam, primul om, care, prin Eva, s-a lăsat ispilit de diavol, a fost și el izgonit din rai și lăsat să-și ducă viața, el și urmașii săi, muncind din greu pe pămînt.

Toate cele privitoare la facerea lumii au fost descoperite de Dumnezeu lui Moise, «după cum măturăseșcă cărțile lăstate de el». Din acestea se știu cele despre Adam și despre păcatul strămoșesc, ca și despre urmașii lui Adam, care s-au înmulțit și au săvîrșit multe păcate, pînă ce Dumnezeu i-a pedepsit prin potop, cruțîndu-l doar pe Noe și pe celelalte viețuitoare luate cu el în corabie. După potop lumea s-a înmulțit

din nou, iar Dumnezeu n-a mai pedepsit pe oameni prin potop, ci a ales poporul iudeu, în mijlocul căruia să se nască Mîntuitorul, Care să salveze pe oameni de la pierirea cea veșnică. Mai departe Boethius expune pe scurt istoria poporului iudeu și nașterea lui Iisus din Fecioara Maria. Despre Iisus Hristos ca Fiu al lui Dumnezeu născut din Fecioară au apărut multe erezii, mai însemnați eretici fiind Nestorie, care socotea că Hristos este numai om, născut din trup omenesc, și Eutihie, care-L socotea numai Dumnezeu, nenăscut din trup omenesc. Iisus Hristos a propovăduit învățătura cea adevărată, în care însă iudeii n-au crezut, învățătura pentru răspîndirea căreia s-a întemeiat Biserica universală a credinței creștine. Învățătura creștină are ca stîlp de bază «unitatea scripturilor, tradiția universală și învățătura proprie și particulară». Ca instituție, Biserica își are organizarea și conducerea ei potrivit cerințelor.

Autenticitatea acestui articol a fost pusă la îndoială mai mult decît a celorlalte articole ale lui Boethius.

5. În sfîrșit, studiul intitulat «Cele două naturi și o singură persoană în Iisus Hristos» își propune să corecteze erorile lui Nestorie și Eutihie, care se găseau la extremitatea contrarie unul față de altul, greșînd amîndoi, cînd se vorbește despre persoană și naturi cu privire la Iisus Hristos.

În dezbaterea problemei puse, autorul caută mai întîi să definească noțiunea de natură, arătînd că această noțiune poate fi analizată din mai multe puncte de vedere. Dacă înțelegem natura ca substanță, vorbind despre Dumnezeu n-o putem încadra în categoria lucrurilor care suferă o acțiune, fiindcă «Dumnezeu și cele dumnezeiești doar săvîrșesc o acțiune, și nu o suferă». Natura se definește în diferite feluri, fiindcă există mai multe feluri de naturi, dar ele nu se potrivesc la fel lui Dumnezeu și omului.

Trecînd la definiția persoanei, el spune că aceasta este și natură și substanță, numai că persoană nu poate fi orice substanță, orice ființă sau lucru, fiindcă «nimeni nu zice că există vreo persoană a pietrei sau a viețuitoarelor fără simțire... dar zicem că există o persoană a omului, a lui Dumnezeu, a ingerului». Ființele sau lucrurile sînt unele universale (om, animal, piatră), altele particulare sau individuale (Cicero, Plato, piatra din care e făcută statuia lui Achile), iar persoană nu se poate spune celor universale, ci numai celor individuale. Există deosebiri între natură și persoană. Persoana este substanță și natură, dar natura și substanța nu sînt neapărat persoane, pentru că «persoana este substanță individuală a naturii raționale». Confuzia termenilor

persoană și substanță se datorește, spune Boethius, sărăciei de vocabular a limbii latine. În raport cu cea greacă. Cuvîntul latinesc persona (persoană) însemnînd mască, prin care un actor reprezintă pe cineva pe scenă, caută a corespunde cuvîntului grecesc ipostază care, însă, însemnează «substanță individuală a naturii raționale». Pentru sensul căt de latinescul persona grecii au cuvîntul prosopon (de unde în românește prosop). Tot datorită sărăciei de vocabular, observă Boethius, latinii confundă adesea noțiunile de esență, existență, substanță și persoană, care traduc cuvintele grecești usia, usiosis, ipostasis și prosopon. Datorită acestui fapt, Nestorie a confundat natura cu persoana, socotind că oricărei naturi, ca proprietate specifică a oricărei substanțe, îi corespunde și o persoană, că deci Iisus Hristos, avînd două naturi (dumnezeiască și omenească) are și două persoane. În ceea ce privește natura dumnezeiască și cea omenească a lui Hristos, acestea sînt unite nu prin alăturare și nici prin amestec, ci sînt date într-o singură iposteză, numită în latinește persona. Dacă n-ar fi așa, n-ar avea nici un sens credința în dumnezeirea lui Hristos, în nașterea, moartea și învierea Lui pentru mîntuirea neamului omenesc. Rămîne deci stabilit, contrar crezilor lui Nestorie, spune Boethius, că Hristos are două naturi și o singură persoană.

Cu privire la erezia lui Eutihie, care credea că Hristos are o singură persoană, dar și o singură natură, Boethius combate și erezia acestuia printr-o înălțuire de argumente logice, încheindu-și demonstrația că Hristos a avut două naturi: dumnezeiască și omenească, prin argumentul că Hristos S-a înălțat cu trupul la cer și că trebuie să ținem seamă că «nu se înalță la cer decît Cel Care S-a coborît din cer».

Intrucît Eutihie credea că la început au existat în Iisus două naturi, dar prin nașterea din Fecioară acestea au devenit una. Boethius îl combate spunînd că acest fapt nu s-a putut produce nici prin transformarea divinului în uman, nici prin cea a umanului în divin, nici prin amestec. Cele corporale nu se pot amesteca în nici un fel cu cele incorporale, ci-și păstrează fiecare însușirile sale. Nici cele corporale nu se pot amesteca între ele decît dacă au un substrat comun. «Nu se poate transforma arama în piatră, sau în iarbă, sau orice corp în alt corp, dacă nu e aceeași materia lucrurilor care trec unul în altul». Vinul se poate amesteca cu apa, dar nu și cu untdelemnul. Incorporalul nu se poate schimba în corporal și nici invers, pentru că n-au un suport comun, nu le este materia comună: în cele incorporale nu există materie,

ter în materie nu există spirit. Eutihie deci greșește, pentru că din cele două naturi, divină și umană, nu se poate face una, ci fiecare-și menține calitatea.

În Hristos este o dublă natură, cea dumnezeiască și cea omenească. dar o singură persoană, «fiindcă Același este om și Dumnezeu». Între cele două erezii, a lui Nestorie și a lui Eutihie, calea de mijloc este cea dreaptă, ca și în virtute. Vom căuta, ca atare, calea de mijloc între cele patru care sînt deschise în judecarea persoanelor și naturilor cînd se vorbește despre Hristos. «În Hristos sînt sau două naturi și două persoane, cum spune Nestorie, sau o singură natură și o singură persoană, cum spune Eutihie, sau două naturi și o singură persoană, cum spune dreapta credință, sau o singură natură și două persoane». Primele căi au fost combătute, în ele fiind vorba de erorile lui Nestorie și Eutihie, calea a patra nu intră în discuție, fiindcă nu e nimeni atît de obtuz la minte, încît să și-l închipuie pe Hristos cu o singură natură și cu două persoane; așadar calea de mijloc este a dreptei credințe, care mărturisește pe Hristos în două naturi și o singură persoană.

Ultima întrebare la care răspunde Boethius este cum s-a putut face ca ambele naturi să se păstreze într-o singură persoană prin întruparea lui Hristos, astfel încît El să devină om, supus păcatului, și totuși să rămîină Dumnezeu, înfruntînd păcatul prin desăvîșirea vieții Sale. În trei feluri putea să ia Hristos trup omenesc, și anume putea fi ca Adam înainte de păcat, ca Adam după păcătuire, sau ca Adam care putea să nu păcătuiască. Hristos a luat, spune Boethius, cite ceva din toate aceste feluri: a fost ca Adam după păcătuire, în sensul că a avut și El nevoi trupesti, dar n-a păcătuit, a rezistat păcatului cînd a fost ispitit de diavol, așa cum desăvîșit a fost Adam înainte de a păcătui și cum desăvîșit ar fi putut să fie dacă n-ar fi păcătuit. Hristos a luat trupul lui Adam pentru ca să mîntuiască neamul omenesc de păcatul moștenit de la Adam. A luat chip omenesc, dar negreșind a rămas mai departe Dumnezeu.

Boethius încheie acest articol exprimîndu-și nădejdea că ideile lui despre două naturi și o singură persoană în Iisus Hristos mărturisesc credința cea adevărată.

Prof. DAVID POPESCU

I

ARTICOLELE TEOLOGICE

1. Despre unitatea Sfintei Treimi.

Cum Treimea este un singur Dumnezeu, și nu trei Dumnezei

Către socral său Quintus Aurelius Symmachus

INTRODUCERE

M-am străduit să vă pun la îndemână și să vă împărtășesc gândurile mele într-o problemă de atita vreme cercetată, după ce le-am formulat în tiparele rațiunii și ale scrisului, în măsura în care lumina dumnezeiască a binevoit a ține aprins opaițul minții mele, cu dorința de a vă aduce părerea și cu grijă pentru cele pe care le-am spus. Se poate înțelege starea mea sufletească ori de câte ori redau în scris cele cugetate, datorită atât greutateii subiectului, cât și faptului că mă adresez celor rari, edică autorității voastre¹, fără să mă las atras de faima ieftină și de laudele deșarte ale celor mulți. Iar dacă este de așteptat ceva din afară, aceasta nu poate fi altceva decât speranța unei aprecieri pe măsura materiei tratate. Așadar, dacă, îmi întorc privirile de la voi, mă întîmpină dint-o parte neputința celor lași, iar din alta pizma celor vicleni, încît se pare că ar aduce o ocară rînduieților dumnezeiești cel ce ar pune aceste lucrări în minile unor astfel de monștri² care, în loc să le studieze, mai degrabă le-ar călca în picioare. De aceea mă exprim într-un stil concis și pe cele împrumutate din tăina disciplinelor filozofice le îmbrac în haina cuvintelor cu înțelesuri noi³, pentru ca ele să vorbească numai cu mine și cu înțelepciunea voastră, dacă vă veți îndrepta vreedată privirile spre ele. Cît despre ceilalți, îi tratez astfel încît, dacă nu vor putea înțelege cele scrise, să-și dea seama că nu sînt

vrednici de a le citi. De fapt, însă, nu numai noi trebuie să căutăm a ști cît de mult poate privirea rațiunii omenestii să se ridice la înălțimea celor dumnezeiești, căci și celorlalte științe le este hărăzit oarecum același țel de a se înălța cît se poate de sus pe scara rațiunii. Nici medicina nu aduce întotdeauna vindecare celor bolnavi, dar nu va avea nici o vină medicul, dacă n-a lăsat la o parte nimic din ceea ce era de trebuință să facă. La fel stau lucrurile și în celelalte domenii. Iar această problemă, cu cît este mai grea, cu atît trebuie să fie mai ușoară îngăduința în tratarea ei. Totuși, sinteli rugat să băgați de seamă dacă nu cumva semințe din scrierile Fericitului Augustin n-au venit ca roade în gândurile mele⁴, pentru ca de aici să începem cercetarea despre problema propusă.

CAPITOLUL I

PĂREREA UNIVERSALĂ DESPRE TREIME ȘI DESPRE UNITATEA LUI DUMNEZEU

Mulți pretind că sînt adepți ai religiei creștine. Dar această credință este mare și unică în puterea ei, fiindcă nu numai prin autoritatea învătăturilor de valoare universală, ci și prin răspîndirea sa aproape în toate părțile lumii, se numește generală sau universală. Credința ei despre unitatea Treimii este aceasta. Se spune Dumnezeu Tatăl, Dumnezeu Fiul și Dumnezeu Sfintul Duh. Dar Tatăl, Fiul și Sfintul Duh sînt un singur Dumnezeu, nu trei. Rațiunea acestei uniri este nedesebirea. Căci deosebiri fac numai aceia care adaugă sau micșorează, ca arienii care, împărțind Treimea pe trepte de merit⁵, o destramă și o împing în pluralitate. Iar începutul pluralității este alteritatea. Și fără alteritate nu se poate înțelege ce este pluralitatea. Deosebirea dintre trei sau mai multe lucruri constă în gen, specie și număr. De cîte ori se zice același, de altele ori se spune și deosebit. Iar același se spune în trei moduri: după gen, de pildă om și cal, care sînt din același gen, ca animale; după specie, cum sînt Cato și Cicero, care sînt în aceeași specie ca oameni, și după număr, cum sînt Tullius și Cicero, două nume din aceeași familie. De aceea se spune ceva deosebit fie după gen, fie după specie, fie după număr. Dar după număr deosebirea o face varietatea celor întimplătoare, căci trei oameni se deosebesc nu prin gen sau specie, ci prin cele întimplătoare ale lor. Chiar dacă în suflet am

4. Mai ales lucrările Fericitului Augustin: despre Unitatea Sfintei Treimi l-au servit lui Boethius ca material documentar.

5. Arie, negînd dumnezeirea lui Hristos. El socotea inferior lui Dumnezeu Tatăl, dar superior Duhului Sfînt, împărțind astfel Treimea în trepte de merit.

² — Goethus și Salvianus

1. Quintus Aurelius Symmachus, socral lui Boethius, era un om de vază nu numai prin poziția sa politică și socială, ci și prin cultura deosebită pe care o avea.

2. Monștri erau numiți pertizanii lui Arie, originari din Libia Egiptului, țăra care abunda în monștri și în persoane nefirești, cum a fost caracterizată de un adversar al lui Arie.

3. Înțelesurile noi ale cuvintelor erau cele din limbajul filozofiei aristotelice, cu ajutorul căreia Boethius căuta să explice rațional normele creștine.

separa de ei toate cele întâmplătoare, totuși, pentru toți locul este deosebit și nu-l putem în nici un fel închipui ca unul singur; două corpuri nu vor putea obține un singur loc, care este întâmplător, și de aceea sînt mai mulți ca număr, fiindcă sînt mai mulți prin cele întâmplătoare.

CAPITOLUL II

SUBSTANȚA DIVINĂ ESTE FORMĂ

Să privim acum separat pe fiecare, pe cît se poate înțelege și cuprinde. Căci, după cum foarte bine se spune, datorită omului învățat este să încerce a înțelege orice lucru așa cum este el. Trei sînt părțile care se au în vedere: naturală, în mișcare și de necesăcut, ἀνάγκαιος⁶, adică inseparabilă. Materia privește formele corpurilor, care nu pot fi în fapt separate de corpuri. Astfel pămîntul este tras în jos, focul în sus și forma are mișcare fiind unită cu materia. Matematica, fără mișcare, este inseparabilă. Ea privește formele corpurilor fără materie și prin aceasta fără mișcare; aceste forme, de vreme ce sînt în materie, nu pot fi separate de ea. Teologia, fără mișcare, este abstractă și separabilă, fiindcă substanța lui Dumnezeu este lipsită și de mișcare și de materie. Așadar, în cele naturale va trebui să se procedeze rațional, în matematici disciplinar, iar în cele divine intelectual și nu să se facă împărțire după închipuire, ci mai degrabă să fie privită forma însăși, care este cu adevărat formă și nu chip, care este esența însăși și din care este esența. Orice esență este din formă. Statuia nu după bronz, care este materie, ci după formă, care este întipărită în bronz, se numește figură a unei ființe, iar bronzul însuși nu după pămînt, care îi este materia, ci după figura bronzului își ia numele. Pămîntul se numește astfel nu după materia informă, κατὰ τὴν ἄλην, ci după uscăciune și gravitate, care sînt forme. Așadar nimic nu se spune după materie, ci după forma proprie. Substanța divină, însă, este formă fără materie⁷ și de aceea este unică, există pur și simplu. Celelalte nu există pur și simplu, întrucît fiecare își are existența sa din cele din care există, adică din părțile sale. Este aceasta și aceasta, constă adică din părțile sale unite, dar nu din aceasta și aceasta în mod singular. De pildă, prin faptul că omul pămîntesc constă din suflet și corp, este corp și suflet, nu e fie corp, fie suflet. Parțial deci nu este ceea ce este. Iar fiindcă nu este din aceasta și din aceasta, ci este doar aceasta, este înt-adevăr ceea ce este; și este foarte frumos și foarte puternic, fiindcă nu se sprijină pe nimic. De aceea este unul în ceea ce este și nu poate fi subiacent în el nimic altceva, în afară de cel în care nu este nici un număr, ci este formă, iar formele nu pot fi

⁶ Pentru multe din noțiunile filosofice exprimate în lucrările sale, Boethius recurge la termenii din limba greacă, atunci cînd în limba latină nu găsea exact cuvîntul de care avea nevoie.

⁷ Întregul univers era pentru Aristotel materie în continuă mișcare sub diferite forme. Nu există materie fără formă, iar formă în afara materiei este numai cea divină.

subiacente. Faptul că alte forme sînt subiacente părților accidentale, ca de pildă umanitatea, aceasta nu capătă cele accidentale prin aceea că este ea însăși, ci prin aceea că-i este subiacentă materia. De vreme ce materia subiacentă umanității primește orice este accidental, umanitatea însăși pare a primi acest element accidental. Dar forma, care este fără materie, nu va putea fi subiacentă nici în materie; pentru că nu ar fi formă, ci imagine. Din aceste forme, care sînt în afară de materie, au venit aceste forme, care sînt în materie și care formează corpul. Ne folosim de celelalte, care sînt în corpuri, numindu-le forme, în vreme ce sînt chipuri. Ele se aseminează acelor forme, care nu sînt așezate în materie. Așadar în El nu există nici diversitate, din diversitate, nici pluralitate, din cele accidentale, nici mulțime și de aici nici număr.

CAPITOLUL III

ÎN SUBSTANȚA DIVINĂ NU EXISTĂ NUMĂR

Dumnezeu nu se deosebește prin nimic de Dumnezeu însuși, nu se deosebește nici prin ceva întâmplător, nici prin diferențe întâmplătoare subiacente. Iar unde nu este nici o deosebire, nu este nici vreo pluralitate și deci nici număr, ci numai unitate. De aceea, cînd se repetă de trei ori Dumnezeu, cînd se spune Tatăl, Fiul și Sfîntul Duh, cele trei unități nu fac pluralitatea numărului în ceea ce sînt ele însele, dacă ne referim la lucruri care se pot număra, și nu la numărul însuși, căci acolo repetiția unităților face numărul. Iar în acel număr, care constă în lucruri ce se pot număra, repetiția unităților și pluralitatea nu fac deloc numeroasă diversitatea lucrurilor ce se pot număra. Numărul este dublu: unul, prin care numărăm, și celălalt, care constă în lucrurile ce se pot număra. Numărul unu este un lucru, o unitate prin care zicem unu. Doi sînt de asemenea în lucruri, de pildă oameni și pietre. Dualitatea nu e nimic, ci numai dualitatea prin care doi oameni sau pietre sînt doi. Și în celelalte la fel. Deci în numărul cu care numărăm, repetiția face pluralitatea unităților. Iar în numărul lucrurilor repetiția nu face pluralitatea unităților. Dacă să vorbi despre același obiect, să zicem o sabie, o spadă, o floretă, în toate cuvintele acestea se înțelege că e vorba de sabie. Această repetiție este o reluare a unităților, nu o numărătoare, după cum, dacă zicem floretă, spadă, sabie, este o repetare a aceleiași obiect, nu o numărătoare a unor obiecte deosebite⁸. La fel, dacă zic soare, soare, soare, nu obțin trei sori, ci numesc de atîtea ori pe unul singur. Așadar, dacă spun Dumnezeu de trei ori, pentru Tatăl, pentru Fiul și pentru Sfîntul Duh, nu înseamnă că numărul face o înțreită categorie. Aceasta se întâmplă, precum am spus, cu acela care se distanțează între ei prin merite. Dar pentru dreptcredincioșii care nu fac deosebirea, care socotesc forma însăși esență, și care cred că nu e

⁸ Cuvîntele latinești gladius, ensis, mucro, traduse mai mult convențional prin sabie, spadă, floretă, nu sînt absolut sinonime nici în latină, dar Boethius le folosește ca și cum ar fi care li se potrivește la toate. Numai în sensul lor comun pot deveni repetiții.

alceva decît este ea însuși, repetiția pare ceva drept, ca și enumerarea a ceea ce e deosebit cînd se zice Dumnezeu Tatăl, Dumnezeu Fiul și Dumnezeu Duhul Sfînt, fiindcă această Treime este un singur Dumnezeu, după cum floarea și spadă este o singură sabie și soare, soare este un singur soare. Deocamdată s-a spus aceasta în legătură cu acea însemnare și indicație prin care se arată că nu toată repetarea unităților face numărului și pluralitatea. Dar nu se spune Tatăl, Fiul și Sfîntul Duh ca și cum ar fi vorba de ceva numit în multe feluri. Căci sabie și spadă este unul și același obiect, dar Tatăl, Fiul și Sfîntul Duh este, același și nu este aceeași. Să ne oprim asupra acestei deosebiri. La întrebarea dacă este însuși Tatăl Cel care este și Fiul, răspunsul este nu. Iarși la întrebarea dacă este Același unul Cel ce este și altul, răspunsul este de asemenea nu. Așadar nu există între Ei nedosebire într-un tot. Aici intervine numărul despre care am lămurit mai sus că apare din diversitatea de subiacente. Despre aceasta vom vorbi pe scurt, după ce vom arăta mai întîi ce sens are fiecare categorie filozofică în legătură cu Dumnezeu.

CAPITOLUL IV

CUM ESTE DUMNEZEU
ÎN CATEGORIILE FILOZOFICE

Există în total zece categorii filozofice⁹, care se aplică în general, oricărui obiect, și ele sînt: substanța, calitatea, cantitatea, relația, locul, timpul, posesiunea, așezarea, activitatea, pasivitatea. Ele se găsesc subiacente, astfel că o parte din ele sînt substanță în predicăția celorlalte obiecte, iar o parte în numărul celor accidentale. Dar acestea toate se pot schimba, dacă este vorba de cele divine. Relația nu poate fi atribuită lui Dumnezeu, fiindcă în El substanța nu este substanță, ci mai presus de substanță. La fel calitatea și celelalte care pot exista. Dintre acestea, pentru ca înțelesul să fie mai deplin, vom da câteva exemple. Cînd zicem Dumnezeu, se pare că denumim o substanță, dar pe aceea care există mai presus de substanță. Iar cînd zicem drept, numim o calitate, dar nu întîmplătoare, ci pe aceea care este substanță și mai presus de substanță. Căci nu este altceva faptul că este Dumnezeu și altceva că este drept, ci este același lucru a fi Dumnezeu și a

9. Aristotel a stabilit 10 categorii (în latinăse categoriæ - praedicamen - enuntare, atribut), 10 elemente sau puncte de vedere, cu ajutorul cărora se delimitează în gîndirea noastră un obiect, fiindu-se luat în i. substanță, esență, fiindcă: ce este, cineva, ceva (om, cal, scaun); 2. cantitatea: cît de mult, de mare este cineva, ceva (lung de doi cotii); 3. calitatea: ce fel este (alb, gramatician); 4. relația: în legătură cu cine, cu ce (dublu, pe jumătate, mai mare, mai mic); 5. locul: unde, de unde, pînă unde (în piață, în liceu); 6. timpul: cînd de cînd, pînă cînd (ieri, mâine, demult, de curînd); 7. așezarea: cum, în ce poziție (culcat, așezat); 8. posesiunea: al cui, a cui, ai cui, ale cui (cu încredințarea sa, cu armele sale); 9. activitatea, exprimată de forma activă a verbelor (cu cert, eu laud); 10. pasivitatea, exprimată de forma pasivă a verbelor (eu sînt certat, eu sînt lăudat). Dintre acestea 10, existența celor dinlău este obligatorie; dacă lipsește aceasta, celelalte rămîn fără obiect, n-au ce defini. Pe de altă parte, ele se pot reduce la 4: substanță, calitate, cantitate, relație, în care intră toate celelalte.

fi drept. La fel, cînd zicem mare, sau foarte mare, ni se pare că numim o cantitate, dar la fel cu substanța, despre care am spus că este mai presus de substanță. Pentru că același lucru este a fi Dumnezeu și a fi mare. Iar despre forma Lui s-a arătat mai sus că este unul ca formă și n-are vreo pluralitate. Dar aceste atribute sînt în așa fel, încît prin ceea ce sînt fac ca El însuși să fie ceea ce se spune că este. La celelalte ființe se arată însușirile în chip despărțit, dar însușirile lui Dumnezeu sînt unite și nedespărțite. Astfel, cînd zicem substanță, de pildă om, sau Dumnezeu, aceasta se spune ca și cum substanța ar fi însuși acel lucru despre care se vorbește, ca de pildă substanța om sau Dumnezeu. Dar există deosebire, fiindcă om nu este în întregime omul însuși și prin aceasta nu este nici substanță. Ceea ce este se doarește altor pricini, care nu sînt omul. În schimb, Dumnezeu prin însuși faptul că există este Dumnezeu. El nu este altceva, decît ceea ce este și prin însuși acest fapt este Dumnezeu. La fel, atributul drept, care este o calitate, se zice astfel, ca și cum însuși ar fi cel despre care spunem atributul, adică dacă zicem omul cel drept sau Dumnezeu cel drept admitem că însuși omul sau Dumnezeu sînt drepti, cu deosebirea că unul este omul și altul cel drept, pe cînd Dumnezeu însuși și Același este drept. Se spune mare și omului și lui Dumnezeu, ca și cum și omul însuși ar fi mare, și Dumnezeu ar fi mare. Dar omul este numai mare, pe cînd Dumnezeu este însuși mare. Iar celelalte nu se atribuie nici lui Dumnezeu, nici altora. Cît privește categoria locului, aceasta se poate spune și despre Dumnezeu și despre om, de pildă despre om că este în for, iar despre Dumnezeu că este pretutindeni, dar în așa fel, încît ca și cum însuși lucrul despre care se vorbește n-ar fi ceea ce i se atribuie. Căci nu se spune că omul este în for așa cum se spune că este alb, sau lung, nici ca și cum ar fi înconjurat și determinat de vreo însușire, care i s-ar potrivi numai lui. Dar se arată numai determinarea că este format într-un fel sau altul. Dar despre Dumnezeu nu este așa. Se spune că este pretutindeni nu pentru că El există în orice loc (fiindcă nu poate să fie într-un loc), ci pentru că poate cuprinde orice loc, chiar dacă El însuși nu e cuprins într-un loc, și de aceea se spune că nu este într-un loc, pentru că este pretutindeni și nu într-un loc. La fel, dacă se spune despre om că a venit ieri, Dumnezeu este întotdeauna. Dar și această venire, despre care se vorbește, nu se arată ca ceva care ar exista, ci se indică ce s-a petrecut cu el în timp. Ce se spune, însă, despre Dumnezeu există întotdeauna, însemnînd un singur lucru: că a existat în tot timpul trecut, că există în tot prezentul și va exista în tot timpul viitor. Aceasta se poate spune, după cuvîntul filozofilor, și despre cer și despre celelalte corpuri nemuritoare. Dar despre Dumnezeu nu se poate spune așa, fiindcă este întotdeauna, fiindcă întotdeauna există în El prezentul, fiind prezent în cele ale noastre și în cele divine, fiindcă face timpul nostru ca și cum ar curge veșnic, iar pe cel divin, ținîndu-l în permanentă nemiscare, îl face eternitate. Acestui nume, dacă-i adaugi cuvîntul totdeauna, vei obține ceea ce este al Său, adică timpul în neîntreruptă și nesfîrșită curgere, ceea ce este veșnicia. La fel stau lucrurile

și cu posesiunea și acțiunea. Despre om zicem că alegă îmbrăcat, iar despre Dumnezeu că El conduce posedind toate. Nimic din ceea ce este nu s-a spus că este despre amândoi. Toată această categorisire este dată pentru cea exterioară și toate acestea se referă într-un fel la ceva. Deosebirea de categorisire o putem face ușor. Când zicem om sau Dumnezeu, ne referim la substanța din care este omul sau Dumnezeu. Când zicem drept, ne referim la categoria calității de drept, iar când zicem mare, de asemenea, la categoria cantității, care face ca să fie cineva mare. Dar în celelalte predicamente nu există nimic asemănător. Cine zice că este cineva în for, sau pretutindeni, se referă la categoria locului, și nu la cea a calității, cum este drept și dreptate. La fel, când zicem alegă, sau conduce, este acum, sau întotdeauna, mă refer la categoria de loc și la categoria de timp. Provizoriu îl putem zice timp și veșniciei divine, dar nu cum există ceva din ceva, ce mare din mărime. În Dumnezeu nu trebuie să căutăm nici așezarea și pasivitatea, căci nu sînt. Acum se înțelege limpede care este diferența de sens a categoriilor? Unele arată un lucru, iar altele împrejurările unui lucru. Unele sînt folosite ca să arate că un lucru este ceva, iar altele ca să determine nu existența, ci însușirea a ceva venit din afară. Așadar, cele ce arată că există ceva potrivit unui lucru se pot numi categorii care, cînd se spun despre lucrurile subiacente, se numesc accidente potrivit obiectului; cînd se spun, însă, despre Dumnezeu, care nu este subiacent, categoria se numește potrivit substanței obiectului.

CAPITOLUL V

CUM ESTE DUMNEZEU ÎN CATEGORIA RELAȚIEI.

Să discutăm acum despre categoria relației, în vederea căreia ne-am ocupat de tot ce s-a spus pînă acum. Mai ales cele ce se văd limpede că sînt ceva venit din afară nu par a corespunde unor categorii proprii. Întrucît între stăpîn și rob există o relație, să vedem dacă aceasta corespunde sau nu categoriei de relație în sine. Aici dacă înălțuri robul, ai înălțurat și stăpînul, dar nu vei fi înălțurat și albul, chiar dacă vei fi înălțurat albimea. Diferența este că albimea este un accident al albului și, aceasta fiind înălțurată, pierе în mod sigur albul. Pe cînd în privința stăpînului, dacă-i înălțuri robul, pierе cuvîntul prin care este numit cineva stăpîn. Servul nu este accidental pentru stăpîn, ci albimea pentru alb, ci o putere oarecare, prin care este constrîns robul. Fiindcă această putere pierе dacă este înălțurat servul, este limpede că nu este accidentală stăpînului prin sine, ci este exterioară într-un fel, prin venirea robului. Așadar nu se poate spune că această categorie despre care se vorbește, și anume relația, adaugă, micșorează sau schimbă ceva prin sine. Aceasta toată nu constă în aceea că este o existență, ci în aceea că este o posesie oarecum în comparație; și nu e întotdeauna în raport cu altceva, ci de multe ori în raport cu sine însăși. Hai, să zicem că stă cineva în picioare: dacă eu trec la dreapta lui, el va fi în zicem în comparație cu mine, nu pentru că era el însuși la stînga de la început, ci pentru că eu am trecut în dreapta. Iar dacă eu trec în

stînga, el devine la dreapta, dar nu la dreapta prin sine, ca alb și lung, ci este la dreapta pentru că sînt eu lângă el, fiind asfel numai în raport cu mine și nu prin sine însuși. De aceea, cele care nu fac relația după proprietatea unui lucru prin aceea că este ea însăși, nu pot să alterneze sau să mute nimic, nici să-și schimbe în vreun fel esența. Iar dacă Tatăl și Fiul se pun în relație și nu se deosebesc deloc, cum s-a spus, decît prin relație, iar relația nu se referă la cei despre care se vorbește, ca și cum ea însăși ar fi potrivită lucrului de care se vorbește, nu va face alteritatea lucrurilor cea despre care se vorbește, ci, dacă se poate spune, așa cum abia dacă s-a putut înțelege, este o alteritate a persoanelor. Într-adevăr, mare este adevărul regulii ca în cele imateriale să se țină seamă de deosebiri, nu de locuri. Nu se poate spune că s-a adăugat ceva lui Dumnezeu ca să devină Tatăl, fiindcă nu începe să fie la un moment dat Tatăl, prin aceea că existența Fiului îl este substanțială, iar categoria de Tată este de relație. Iar dacă ne amintim de toate cele spuse mai înainte despre Dumnezeu, trebuie să ne gîndim că Dumnezeu Fiul a purces din Dumnezeu Tatăl, și din amîndoi, Sfîntul Duh¹⁶. Aceștia, fiindcă sînt netrupești, nu sînt deosebiți ca loc, fiindcă Dumnezeu este Tatăl, Dumnezeu este Fiul și Dumnezeu este Sfîntul Duh, iar Dumnezeu, neavînd nici unele deosebiri prin care să difere de Dumnezeu, nu diferă de nici unul dintre ei. Astfel că, unde lipsesc deosebirile, lipsește pluralitatea și unde lipsește pluralitatea este prezentă unitatea. Nimic altceva nu s-a putut naște din Dumnezeu, decît Dumnezeu, și în lucrurile care se numără repetarea unităților nu face în toate felurile pluralitatea. Așadar unitatea celor Trei este pe deplin stabilită.

CAPITOLUL VI

CUM EXISTĂ ÎN DUMNEZEU UNITATE ȘI TRINITATE

Întrucît nici o relație nu se poate raporta la sine însăși, iar predicția raportată la sine însăși este lipsită de relație, numărul din trinitate s-a obținut prin categoria relației. Dar s-a păstrat unitatea în ceea ce este deosebite fie de substanță, fie de lucrare, fie de acea predicție care se spune potrivit ei înșiși. Substanța conține unitatea, iar relația multiplică trinitatea și de aceea sînt arătate separat și deosebite cele ce sînt în relație. Tatăl și Fiul nu sînt același și nici Sfîntul Duh nu este fiecare dintre cei doi; totuși este același Dumnezeu Tatăl, Fiul și Sfîntul Duh. Același este drept, același este mare, același este toate care i s-au putut atribui potrivit Lui. De bună seamă, trebuie să se știe că predicția relativă nu este întotdeauna la fel, înclî să se afirme întotdeauna prin deosebire, cum sînt robul și stăpînul, care se deosebesc între

¹⁶ Termenul de Filioque, însemnînd că Duhul Sfînt purcede și de la Fiul, nu există în Simbolul de credință niceo-constantinopolitan (stabilit în primele două sinodele ecumenice fiindu-se priimit la Niceea în 325 și al doilea la Constantinopol în 381); el a fost introdus în Apus, prin sinodul de la Toledo din 447, ca adăos la articolul 8. De vreme ce li găsim și în lucrările teologice ale lui Boethius, întelegem că în teologia apuseană s-a impus mai ales în legătură cu creștile puvitoare la persoanele Sfîntei Treimi, pentru întărirea ideii că Fiul n-a fost mai mic decît Tatăl, ci au existat amîndoi în unitate, din amîndoi purcedînd Duhul Sfînt.

ei. Orice egal este egal cu egalul și asemenea este asemenea cu asemenea și același este același cu același. Relația în Trinitate este de asemănare, Tatăl cu Fiul și amândoi cu Duhul Sfânt. Fiecare este Același și toți la un loc sînt Unul și Același. Și dacă aceasta nu se poate găsi în toate celelalte lucruri, produce acest fenomen aliterității, care este din neamul lucrurilor pieritoare. Iar noi ne cade să ne lăsăm înșelați de nici o închipuire, ci să ne înălțăm prin intelect și, pe cît se poate înțelege ceva, pe alții să nu lăsăm nimic neînțeles.

Dar am vorbit destul despre chestiunea pe care mi-am propus-o. Acum subtilitatea problemei așteaptă norma judecății voastre și, dacă dezbaterea ei a decurs corect sau nu, autoritatea voastră urmează să se pronunțe. Iar dacă păreri credinței foarte bine întărite prin temelii proprii și prin sprijinul grației divine li s-au dat ajutoarele potrivite ale argumentelor, bucuria pentru succesele lucrării se va întoarce la oolșia din care a plecat. În fine, dacă puterea omenească n-a izbutit să se depășească pe sine însăși, nădejzile vor suplini ceea ce lipsește puțințelor mele.

(Trad. din Colectia Migne, vol. LXIV, col. 1247—1256)

2. Dacă Tatăl, Fiul și Sfîntul Duh se spun substanțial despre Divinitate — scrisoare adresată lui Ioan, diacon al bisericilor romane

Se pune întrebarea dacă Tatăl, Fiul și Sfîntul Duh se spun substanțial despre divinitate sau în alt chip; după părerea mea, calea unei cercetări amănunțite trebuie să-și ia începutul de acolo de unde se știe bine că-și au obșria toate lucrurile, adică de la înșeși temelile dreptei credințe. Așadar, la întrebarea dacă Tatăl este substanță, răspunsul este afirmativ. Același este răspunsul și la întrebarea dacă Fiul este substanță și nimeni nu se îndoește că și Sfîntul Duh este substanță¹. Numai că Tatăl, Fiul și Sfîntul Duh nu sînt mai multe substanțe, ci una singură și de aceea substanța celor trei nu poate fi în nici un chip separată sau deosebită, fiindcă nu este compusă din părți deosebite. ci este una singură. Așadar, toate cîte se afirmă despre substanța divină sînt comune celor trei. Acesta este faptul caracteristic, cînd se determină substanța divinității, că tot ce se spune despre fiecare în parte se potrivește pentru toate la un loc: de aceea, trebuie să afirmăm despre fiecare același lucru, că Tatăl este Dumnezeu, Fiul este Dumnezeu, Sfîntul Duh este Dumnezeu, că deci Tatăl, Fiul și Sfîntul Duh sînt Dumnezeu. Prin urmare dacă una singură este dumnezeirea lor, una singură este substanța, se poate atribui substanțial divinității numele lui Dumnezeu. Astfel, Tatăl este adevărul, Fiul este adevărul, Duhul Sfînt este adevărul, Tatăl, Fiul și Sfîntul Duh fiind nu trei adevăruri, ci un singur adevăr. Iar dacă în ei este o singură substanță și un singur adevăr, trebuie ca și adevărul să fie afirmat ca substanțial. Despre bunătate, despre neschimbare, despre dreptate, despre putere

1. Termenul de substanță trebuie luat în înțelesul de existență, esență, sau de ființă din Simbolul credinței: Cel de o ființă cu Tatăl.

și despre toate celelalte, pe care le afirmăm alții despre fiecare separat, cît și despre toate la un loc, este împedecă le spunem substanțial. De aici se vede bine că însușirile pe care le putem spune despre fiecare în parte, dar nu și despre toți la un loc, nu se determină substanțial, ci în alt mod și care este acest mod îl voi cerceta mai pe urmă. Numele de Tatăl nu se poate da și Fiului și nici Duhului Sfînt; de unde rezultă că numele acesta nu este înțeles substanțial. Dacă ar fi substanțial, cum sînt Dumnezeu, adevărul, dreptatea, sau chiar substanța însăși, s-ar aplica și celorlalți. De asemenea, Fiul singur își primește acest nume, și nu-l împărțește cu alții, cum sînt numele Dumnezeu, adevăr și celelalte, despre care am vorbit mai sus. Nici Sfîntul Duh nu este același cu Tatăl și cu Fiul. Din acestea înțelegem că Tatăl, Fiul și Sfîntul Duh nu se spun substanțial despre divinitate, ci în alt mod. Dacă s-ar determina substanțial, s-ar putea spune despre fiecare și despre toți la un loc. Aceasta este împedecă se poate spune în ceea ce privește relația. Tatăl este tatăl ai cuiva, Fiul este fiu ai cuiva, și Duhul este duh ai cuiva. De unde rezultă că nici Treimea nu se afirmă substanțial despre Dumnezeu. Într-adevăr, Tatăl nu este Treime, cum este Tatăl, Fiul și Sfîntul Duh. Nici Fiul nu e Treime, nici Duhul Sfînt nu e Treime, pentru același motiv că Treimea constă în pluralitatea persoanelor, iar unitatea, în simplitatea substanței. Iar dacă persoanele sînt despărțite și substanța este unită, în mod necesar numele de Treime vine de la persoane și nu se referă la substanță. Deosebirea persoanelor a făcut Treimea și deci Treimea nu se referă la substanță. De aici reiese că nici Tatăl, nici Fiul, nici Sfîntul Duh, nici Treimea nu sînt afirmate substanțial despre Dumnezeu, ci prin categoria relației, cum s-a spus. Dumnezeu, însă, adevărul, dreptatea, bunătatea, atotputernicia, substanța, imutabilitatea, virtutea, înțelepciunea și orice se poate gândi de același fel, se spun substanțial despre divinitate. Te rog să mă lămurăți dacă acestea sînt spuse conform credinței și adevărului. Iar dacă ai cumva în vreo privință altă părere, cercetează cu multă atenție cele ce am spus și uncește, dacă poți, credința cu adevărul.

(Trad. din Colectia Migne, vol. LXIV, col. 1259—1302)

3. Cum substanțele sînt bune în ceea ce sînt, pe cînd cele substanțiale nu sînt bune — răspuns lui Ioan, diacon al Bisericii Romei

Îmi ceri să analizez și să expun ceva mai clar ceva problemă, redată cu unele obscurități în săptămînalul meu, în care se arată cum substanțele sînt bune prin ceea ce sînt, pe cînd cele substanțiale nu sînt bune, și spun că trebuie făcut acest lucru, fiindcă nu sînt introdusi toți cititorii în astfel de scrieri. Dar eu știu bine cu cîtă însuflețire te-ai ocupat tu însuși de astfel de probleme. Eu îmi scriu pentru mine săptămînalul și cele gândite mai degrabă le păstrez în memorie decît le împărtășesc cuiva, fiindcă mulți prin lenea de gîndire și nesocotința lor, iau totul în giuună și deridere. De aceea tu să nu te împotrivesți unor obscurități datorate concizunii, căci pe cît sînt de neînblînțite sub

raportul unei paze credincioase, pe alții au avantajul că vorbesc numai cu cei ce merită acest lucru. Așadar, cum se obișnuiește în matematică și în celelalte discipline, am folosit termeni și reguli prin care tratez tot ceea ce urmează. Enunțul este un concept spiritual comun, pe care oricine îl aude îl înțelege. Felul acestor enunțuri este dublu: căci unul este comun, adică pentru toți oamenii, ca și cum ai zice: Dacă îți dai două egalități o egalitate, ceea ce rămâne este egalitate, fapt pe care cel ce-l înțelege nu-l tăgăduiește. Altul este însă al celor învățați, deși își are sursa în concepțiile comune, cum este: Cele încorporate nu sînt sub categoria locului, sau cum sînt altele, pe care le înțeleg nu cei simpli, ci cei învățați. Este deosebire între a fi și ceea ce este, căci a fi încă nu este, pe cînd ceea ce este, acceptînd forma existenței, este și există. Ceea ce este poate participa la ceva, dar a fi, pur și simplu, este fără participare. Participarea are loc cînd ceva este deja; iar ceva este cînd a început să fie. Ceea ce este poate avea ceva în afară de faptul că este, dar singur a fi n-are amestecat altceva în afară de sine. Este deosebire între a fi ceva pur și simplu și a fi ceva în ceea ce este; căci acolo înseamnă accident, aici substanță.

Tot ce este participă la ceea ce este faptul de a fi, dar participă la altceva, ca să fie ceva. Și prin aceasta ceea ce este participă la ceea ce este faptul de a fi, pentru ca să fie; dar este pentru ca să participe la orice altceva. Tot ce este simplu își are doar existența și unitatea sa. Tot ce e compus are, pe lângă existența sa, și altceva. Orice diversitate este discordantă, pe cînd asemănarea dorește ceva; și ceea ce dorește erată în chip natural faptul de a exista la fel cum este ceea ce dorește. Dar sînt de ajuns premisele pe care le-am pus; un inte:preț înțelept va adapta prin argumentele sale totul la cerințele rațiunii.

Problema este aceasta: cele ce există sînt bune, fiindcă, după părerea comună a învățaților, tot ce există tinde către bine. Pe de altă parte, totul tinde către cele asemenea, deci cele ce tind către bine cîe însele sînt bune. Dar trebuie cercetat în ce chip sînt bune: prin participare sau prin substanță? Dacă prin participare, în nici un caz nu sînt bune prin ele însele. Ceea ce este alb prin participare, prin ceea ce constituie esența sa însuși nu e alb; și cu alte calități lucrurile stau la fel. Așadar, dacă prin participare sînt bune, prin ele însele în nici un fel nu sînt. Dar s-a admis aceasta. Cele bune nu există prin participare, ci prin substanță, iar substanța lor este bună pentru că ele sînt bune și, pentru că sînt, își au existența din aceea că există. Așadar, binele este însăși esența lor și esența tuturor lucrurilor este binele. Dar dacă faptul de a fi este binele, cele ce sînt prin ceea ce sînt înseamnă că sînt bune, și pentru ele faptul de a fi se confundă cu faptul de a fi bun. Cele substanțiale deci sînt bune prin ele însele, și nu prin participare la bunătațe. Iar dacă însuși faptul de a fi este în ele binele, fără îndoială că cele substanțiale, de vreme ce sînt bune, sînt asemănătoare primului bine și prin aceasta vor fi însuși binele. Dacă binelui nimic nu-i e asemănător, în afară de sine însuși, ar rezulta că toate care există sînt Dumnezeu, ceea ce este nelegiuit de spus. Așadar cele substanțiale nu sînt bune și prin această nu există în ele binele. Nu sînt bune în ceea ce sînt și în nici un mod nu sînt bune.

Acestei probleme astfel de rezolvare i se va putea aduce. Sînt multe care, deși nu pot fi despărțite în fapt, se despart totuși cu gîndul și cu cugetul, cum este, de pildă, triumghiul, sau altele la fel, pe care nici un fapt nu le separă de materia subiacentă, dar, despărțindu-se cu mîntea, triumghiului însuși și se poate gîndi proprietatea în afara materiei. Să îndepărtăm așadar din spirit prezența primului bine, ceea ce este limpede că există și poate fi cunoscut din părerea tuturor celor învățați și neînvățați, ca și din religiile neamurilor barbare. Pe acesta așadar înlăturîndu-l pentru moment, să presupunem că sînt bune cele ce sînt, și să luăm în considerare în ce chip ar putea fi bune, dacă nu și-ar fi luat obîrșia din primul bine. Din aceasta îmi dau seama că una este că sînt în ele bine, și alta că doar sînt pur și simplu. Să se presupună că una și aceeași substanță este bună, albă, grea, rotundă: atunci una ar fi însăși acea substanță și altceva rotunjimea ei, una culoarea și alta bunătațe. Dacă acestea ar fi fiecare ceea ce este substanță însăși, același lucru ar fi greutatea ca și culoarea, ca și binele, iar binele ca și greutatea, ceea ce natura nu îngăduie să fie. Așadar una ar fi în ele faptul de a exista pur și simplu și alta de a fi ceva; și atunci ar fi bune, numai că existența nu le-ar fi de la bine, ci ar fi bune, și n-ar fi același lucru faptul că sînt bune. Căci una ar fi pentru ele a fi și altceva a fi bune. Iar dacă n-ar fi nimic altceva decît bune, n-ar fi în ele nici o calitate, n-ar fi nici grele, nici colorate, nici separate prin dimensiunea spațiului; dacă ar fi numai bine, atunci s-ar părea că sînt nu lucruri, ci principii lucrurilor, și n-ar fi văzute, ci doar ar părea. Unul și numai unul este în așa fel, încît este numai bun și altceva nu este nimic. Acestea, fiindcă nu sînt simple, nici n-ar putea să existe cumva, dacă acele care este singurul bun n-ar fi voit ca ele să existe. Așadar, fiindcă existența lor și-a luat începutul din voința celui bun, se spune că sînt bune. Primul bun, prin faptul că există, este bun. Iar al doilea bun, fiindcă a decurs din ceea ce este însuși bun, este și el bun. Dar însuși faptul de a fi al tuturor lucrurilor: și-a luat obîrșia din primul bun și un astfel de bun, ca să-i spunem cum este drept, în esența sa este bun. Deci însuși faptul de a fi al lor este bun. Și, în ceea ce sînt n-ar fi bune, dacă n-ar fi izvorit din primul bine.

Sub acest aspect problema este rezolvată. De aceea, cu toate că în ceea ce sînt ele sînt bune, totuși nu sînt asemănătoare primului bine; fiindcă lucrurile nu există oricum, însuși faptul lor de a fi este binele. Dar fiindcă nu poate exista însuși faptul de a fi al lucrurilor, dacă nu și-a luat obîrșia de la primul fapt de a fi, adică de la bine, de aceea însuși faptul de a fi este binele, fără să fie astfel prin asemănare cu cel de la care provine. Acesta este oricum bun în ceea ce este, fiindcă nu există altfel decît bun; acesta, în schimb, dacă n-ar fi din acela, probabil că n-ar putea fi bun, iar binele n-ar putea exista în ceea ce este. Și atunci poate că ar participa la bine, iar cele ce n-ar avea existența însăși de la bine, n-ar putea avea binele. Așadar, fiind suprimat de aceste din mînte și din cuget primul bine, chiar dacă acestea ar fi bune totuși n-ar putea fi bune în ceea ce sînt. Și fiindcă ele n-ar fi putut

există în fapt, dacă n-ar fi produs ceea ce este în adevăr bun, de aceea și faptul de a fi al lor este bun și nu este asemenea binelui substanțial ceea ce a izvorit din el. Iar dacă n-ar fi izvorit din el, chiar dacă ar fi bune, totuși n-ar putea fi bune în ceea ce sînt. Ar fi în afară de bine și nu din bine, de vreme ce însuși acest prim bun este și însuși faptul de a fi și binele însuși. Dar nu cumva și cele albe vor trebui să fie albe pentru că a fost voia lui Dumnezeu ca să fie albe? În nici un caz. Pentru că altceva este faptul de a fi și altceva de a fi albe. Iar cel ce le face să existe este bun, și nu alb. Așadar au însoțit voința binelui ca să fie bune în ceea ce sînt; dar n-au însoțit voința albului ca să-i fie astfel însușirea, încît să fie alb în ceea ce este, fiindcă n-au decurs din voința albului. De aceea, fiindcă a voit să fie cele albe cel ce nu era alb, ele sînt numai albe. Dar fiindcă a voit să fie bune cel ce era bun, ele sînt bune în ceea ce sînt. Astfel, după această rațiune, toate trebuie să fie drepte, fiindcă drept este cel ce a voit ca ele să existe. Nu interesează că a fi bun este esență, iar a fi drept este act. Este același lucru în el a fi cu a acționa și deci același lucru a fi bun cu a fi drept. Pentru noi însă nu este același lucru a fi cu a acționa, fiindcă nu sîntem simpli. Nu este în noi a fi bun și a fi drept; dar este același lucru în noi a fi toți buni în ceea ce sîntem. Așadar, toate sînt bune, dar nu și drepte. Mai mult, binele este general, iar dreptul special și specia nu coboară în toate. De aceea unele sînt drepte, altele altele; dar toate sînt bune.

(Trad. din Colecția Migne, vol. LXIV, col. 1311—1314)

4. Scurtă expunere a credinței creștine

Credința creștină se întemeiază pe autoritatea Noului și a Vechiului Testament. Și, deși vechile documente au păstrat în ele numele însuși al lui Hristos și au arătat că va fi veșnic Cel despre care mărturisim că a venit prin nașterea din Fecioară, totuși, numele Mîntuitorului nostru s-a răspîndit în lume de la minunata Lui venire. Această religie a noastră, care se numește creștină, sau universală, în principal se sprijină pe următoarele temelii. Din veșnicie, adică înainte de facerea lumii, înainte de tot ce se poate numi timp, a existat substanța divină a Tatălui și a Fiului și a Sfîntului Duh, adică Dumnezeu Tatăl, Dumnezeu Fiul și Dumnezeu Sfîntul Duh, aceștia totuși nefiind trei Dumnezei, ci unul. Tatăl are pe Fiul născut din substanța Sa și din veșnicie, printr-o rațiune cunoscută Lui, credința mărturisind că Fiul nu este Tatăl, nici Tatăl n-a fost vreodată Fiul, ca să nu cugete gîndul omeneșc că neamul dumnezeiesc s-a înmulțit la nesfîrșit. Nici Fiul n-a devenit vreodată Tatăl, deși este de aceeași natură cu Tatăl și din veșnicie împreună cu El, pentru că neamul dumnezeiesc să nu fie scotocit că se va înmulți la nesfîrșit. Iar Duhul Sfînt nu este nici Tatăl, nici Fiul și de aceea prin nici o fire nu este nici născut, nici zămîslit, ci porcede de la Tatăl și de la Fiul*. Ce fel de porcedere este aceasta nu

putem spune limpede, întrucît spiritul omeneșc nu-și poate lămuri nașterea Fiului numai din substanță paternă. Dar învățătura cea nouă și cea veche ne pregătește pentru ca acestea să fie crezute. Despre astfel de taină, ca arc de boltă ai religiei noastre, mulți au vorbit în felurile chipuri și împotriva, simînd omenește și, ca să zic astfel, trupește, ca Arie care, deși zice că Fiul este Dumnezeu, totuși îl scotește în multe privințe mai mic decît Tatăl și nu din aceeași substanță cu Tatăl. Sabeienii¹ au îndrăznit și ei să afirme că nu există trei persoane, ci una singură, spunînd că Tatăl este Fiul, iar Fiul este Tatăl și Sfîntul Duh este Tatăl și Fiul. Iar maniheii² declară că Dumnezeirea este o singură persoană, numită în mai multe feluri. Ei scotesc că din veșnicie există două principii potrivnice și nu cred că Fiul este Unul Născut al lui Dumnezeu, judecînd nevrednic lucru ca Dumnezeu să aibă un Fiu, neînchipuîndu-și acest lucru decît trupeșc. Întrucît nașterea provine din împreunarea a două trupuri, zic ei, este nedemn să-i fie atribuită și lui Dumnezeu astfel de naștere. Aceasta îi face să nu primească nici Vechiul și nici Noul Testament în întregime. Ei nu vor să admită, în rătăcirea lor, că Fiul S-a născut din Fecioară, ca să nu se pară că ființa lui Dumnezeu a fost întinată de trup omeneșc. Dar despre aceasta pînă aici, întrucît ele se vor spune la locul lor, cum cere trebuința. Așadar, Dumnezeu dîrînd fără vreo schimbare din eternitate și în eternitate, a voit să facă lumea din proprie voință și conștiință și, pentru că nu exista, a făcut-o să existe. N-a dat-o la iveală din substanța Sa, ca să nu fie crezută de natură divină, nici n-a urzit-o în altă parte, ca să nu existe ceva care să-i fi ajutat voința, să nu intervină adică în alcătuirea lumii ceva ne făcut de El și totuși să existe; ci cu cuvîntul a întins cerurile, a creat pămîntul, astfel încît să le facă pe cele gemme de cer pentru locuință cerească, iar pe cele pămîntești pentru pămînt. Iar despre ființele cerești, care îndeobște se numesc îngerești, deși le-a făcut acolo frumoz și rînduite în cete, o parte din ele totuși, fiindcă au dorit mai multe decît le dăduse natura și însuși autorul naturii, au fost aruncate din sălașul cereșc. Și fiindcă Ziditorul n-a voit să rămîna micșorat numărul îngerilor, adică al celei cetăți cerești, ai cărei cetățeni sînt îngerii l-a făcut din pămînt pe om, l-a însuflețit cu suflarea vieții, l-a înzestrat cu rațiune, l-a împodobit cu libertatea voinței și l-a așezat în desfătărilor raiului, cu lege fixată ca, dacă vrea să rămîna fără păcat, să se întovărășească, și el și urmașii lui, cu cetele îngerești, pentru ca, după cum ființele cerești, prin răul trufiei, au ajuns la cele mai de jos, tot așa ființele pămîntești, prin binele umilinței, să se ridice la cele de sus. Acest izvoditor al pizmei, însă, nerăbdînd ca oamenii să se

1. Sabeienii erau patriziani ai preotului Sabellus (sec. III) care, trecut de la păgînism la creștinism, socotea că Dumnezeu are trei nume pentru cele trei moduri de manifestare: ca Tatăl este creator, ca Fiul mîntuitor, iar ca Sfîntul Duh este desăvîrșitor.

2. Maniheii [de la Manes, Mani sau Manibeu, persan de origine nobilă, sec. III] credeau că fiecare om are un suflet bun și unul rău, în continuă luptă (dualism): unul cu altul. Maniheismul era un amestec de filozofie asiatică și ideal creștin.

* Vezi nota 10, cap. 5.

urce acolo unde el n-a meritat să rămână, folosind ispita l-a făcut pe primul om și pe soție, pe care Creatorul o făcuse din coasta soțului pentru înmulțire, să cadă victima neascultării, promițându-i dumnezeirea viitoare, pe care și-a pretins-o și el cu aroganță, din care pricină a fost alungat din cer. Acestea au fost descoperite de Dumnezeu lui Moise, slujitorul Său, căruia a binevoit să-i aducă la cunoștință și condiția și obștia neamului omenească, după cum mărturisesc cărțile lăse de el. Toată autoritatea divină pare a fi comunicată pe aceste căi, și anume: fie pe cale istorică, prin care se arată faptele așa cum s-au întâmplat, fie pe cale alegorică, prin care nu se respectă ordinea istorică, fie folosind ambele metode, ca lucrurile să fie cunoscute și potrivit istoriei, și potrivit alegoriei. Iar acestea, pentru cel ce le înțelege cu evlavie și le păstrează ca adevăruri în inimă, strălucesc destul și cu prisosință. Dar să ne întoarcem la șirul expunerii.

Primul om a fost, înainte de păcat, locuitor al paradisiului, împreună cu soția sa. Ascultând, însă, de îndemnul diavolului, n-a mai ținut seamă de porunca Ziditorului și a fost dat afară din rai. Surghinuit și osîndit să muncască pământul, și-a dus odraslele în ținuturi necunoscute, transmînd și urmașilor pedeapsa pe care el, primul om, o primise pentru vina de a-și fi călcat legămîntul. De aci a urmat stricarea trupurilor și a sufletelor, ca și pieirea prin moarte. Cel dintîi care a trecut din viață la moarte a fost fiul său Abel, pentru ca să măsoare el însuși, prin urmașii săi, cît de mare era osînda pe care o primise. Dacă ar fi murit mai întîi el, n-ar fi știut, și, de se poate spune, nu și-ar fi simțit pedeapsa. Dar de aceea a încercat-o prin altul, ca el, care a dispregiut porunca, să înțeleagă ce datorii avea față de justiție și, pînă să aibă suportul pedeapsa morții, să fie chinuit și mai tare așteptînd-o. Acest rău al neșapunerii, pe care cel dintîi om l-a transferat în chip firesc urmașilor, un oarecare Pelagius³ nu l-a crezut ca atare și a rămas cu numele lui eresia pe care credința cea dreaptă se știe că a alungat-o din domeniul său. Și așa neamul omenească, începînd de la primul om și înmulțindu-se necontenit, a stîrnit procese, a ajuns la războaie și s-a prăbușit în mizerie, după ce, prin primul său părinte, pierduse fericirea paradisiului. Dar n-au lipsit dintre aceștia și cei pe care harul Creatorului i-a ales să servească celor plăcuți ai Săi. Pe aceștia, deși îi osînda păcatul strămoșesc, totuși, făcîndu-i părăși legămîntului viitor, care trebuia moștenit mult timp după aceea, a voit să-i aducă la starea de la început. Lumea s-a umplut, însă, din nou de neamul omenească și a pornit pe căile sale omul care, din răutatea propriei sale neșapunerii, dispregiuse pe Creator. Atunci, Dumnezeu, vînd ca neamul omenească mai degrabă să se ridice printr-un om drept, decît să rămînă în stricăciune, a lăsat mulțimea vrednică de pedeapsă să piară înghițită de un potop, excepție făcînd dreptul Noe, copiii săi și tot ce luase cu el în

corabie. De ce a voit să se folosească de corabie pentru a cruța pe cei drepti este cunoscut de mințile erudite în cunoașterea Sfințelor Scripturi; ceea ce putem spune este că prima vîrstă a lumii s-a încheiat cu pedeapsa prin potop.

A reapărut neamul omenească, dar tot n-a părăsit năravul din fire, moștenit de la primul făptăș al neascultării. A crescut decăderea, pe care o pedepsisse înainte prin potop, și omului, care fusese lăsat să trăiască un mare număr de ani, i s-a scurtat vîrstă. Acum Dumnezeu n-a mai pedepsit neamul omenească prin potop, ci a socotit că e mai bine să aleagă bărbați, care să formeze un șir de generații și din ei să ne dea în sfîrșit pe Fiul Său propriu îmbrăcat în corp omenească. Dintre aceștia, cel dintîi a fost Avraam și soția sa. Dar, deși amîndoi înaintați în vîrstă și cu puterile stinse, ei au meritat totuși să aibă un fiu făgădui la bătrînețe. Acesta a fost numit Isaac și din el s-a născut Iacob, iar din acesta, cei doisprezece patriarhi, nesocotind Dumnezeu în numărul lor pe cei care se înmulțiseră în chip firesc de-a lungul timpurilor. Acest Iacob, cu fiii și cu casa sa, a voit să locuiască pentru un timp în Egipt. Iar acolo, crescînd mulțimea lor de-a lungul anilor, au început să dea pricină de îngrijorare mai-marilor Egiptului. Faraon a hotărît să-i supună la sarcini grele și-i chinuia cu munci istovitoare. Dar pînă la urmă Dumnezeu, socotind rea stăpînirea regelui Egiptului, a despiciat Marea Roșie, ceea ce nu se mai întîmplase niciodată pe pămînt, și armata Sa, sub conducerea lui Moise și a lui Aaron, a trecut ca pe uscat. Egiptul, fiindcă nu voia să lase poporul să plece, a fost pustit de mări nenorociri. Trebind asadar, cum s-a spus, Marea Roșie și străbînd ținuturi pustii, a ajuns la muntele care se cheamă Sinai. Acolo, Dumnezeu Ziditorul a toate, vînd să învețe poporul în harul legămîntului viitor, a dat o lege prin Moise și a hotărît cum să se învețe ritualul sacrificiilor, ca și obiceiurile popoarelor. După ce pe cale luptăseră mulți ani și invinseseră mulțimele seminții, au venit, sub conducerea lui Iosua, la rîul ce se cheamă Iordan, pentru trecerea căruia apa a secat. Într-un chip asemănător celor petrecute la Marea Roșie. Apoi au ajuns în orașul numit Ierusalim. Cît timp a poposit acolo, poporul lui Dumnezeu și-a ales judecători, profeți și regi. Cîtim cît după Saul a fost adoptat ca rege David, din tribul lui Iuda. Din acesta prin succesiune regulată a descins stema regală, purtată pînă în timpurile lui Irod, care cel dintîi din alte triburi, precum este scris, a domnit peste popoarele amînite. Sub domnia acestuia a existat, coborînd din neamul lui David, Sfînta Fecioară Maria, care a născut pe Mîntuitorul neamului omenească. Și fiindcă lumea zăcea în moarte, pîngărită de multe crime, a fost ales un neam în care să strălucescă poruncile lui Dumnezeu. Acolo au fost trimiși profeții și alți bărbați sfinți, prin multă stăruire căroră poporul însuși să fie chemat înapoi de pe calea ticăloșilor. Dar acei oameni răi ucigîndu-i au voit să rămînă în stricăciune și desfrînare.

În cel din urmă timp, Dumnezeu a hotărît să se nască nu profeți, și nici alții plăcuți Lui, ci chiar Cel Unul Născut al Său prin Fecioară, pentru ca mîntuirea omenească, pierdută prin neascultarea unui singur

3. Pelagius, om învățat, literat, ercet, avea o concepție raționalistă despre natura umană. Credea că păcatul lui Adam nu e originar și nici ereditar. El acordă merit liberului arbitru, socotind că pentru mîntuire este suficientă voința proprie a omului să nu păcătuiescă. Pentru că înlătură greșala divină în dezbîndirea mîntuirii, Pelagius a fost condamnat în mai multe sinoade, și în special în sinodul al III-lea ecumenic de la Efez (431).

om, să fie regăsită prin Dumnezeu omul și, pentru că o femeie adusese primul bărbat pricina morții, tot o femeie să poarte în trup omenească pricina vieții. Nu este o înșirare faptul că Fiul lui Dumnezeu S-a născut dintr-o fecioară, fiindcă a fost zămislit și adus pe lume ocolind cele ale firii. Fecioară a zămislit pe Fiul lui Dumnezeu întrupat de la Duhul Sfânt, Fecioară a născut, Fecioară a rămas după naștere și același Fiul al lui Dumnezeu a devenit și Fiul al Omului, astfel încît în El să radieze splendoarea naturii divine și să se vadă totodată și firea omenească firavă. Dar au apărut mulți în stare să gîndească altfel și să ia în deridere credința atît de adevărată și de fără pată. Pe lingă alții, creatori de erезie au fost Nestorie și Eutihie⁴. Dintre aceștia, unul a socotit că Hristos este numai om, iar celălalt, că este numai Dumnezeu și că nu venise în corp omenească, îmbrăcat prin participare la substanța omenească. Și după trup Hristos a crescut și a fost botezat, pentru că, dină și altora forma botezului, El cel dintîi să Se supună la ceea ce învâța. După botez a ales doisprezece discipoli, dintre care unul a fost trădător. Iar poporul iudeu, fiindcă nu răbdă învățătura cea adevărată, L-a pus sub pază și L-a răstignit pe cruce. Așadar Hristos a fost ucis, a zăcut trei zile și trei nopți în mormint și a înviat din morți, precum hotărîse El însuși cu Tatăl Său înainte de întesierea lumii. S-a urcat la cer, de unde, ca Fiul al lui Dumnezeu, n-a lipsit niciodată, și pe cel întrupat om, pe care diavolul nu-l lăsase să se ridice la cer, Fiul lui Dumnezeu l-a urcat cu Sine în sălăușul cel ceresc. A dat așadar discipolilor Săi pilda botezului, a învățaturii mintuitoare și a facerii de minuni și l-a învățat să intre la viață în lumea cea fără hotare, pentru că propoveduirea minturii să se facă nu numai unui singur popor, ci pe tot pămîntul. Și, pentru că neamul omenească, prin păcatul pe care-l moștenise de la primul călcător de lege, fusese rînit de săgețile pedepsei eterne și nu era pregătit pentru mîntuire, pe care o pierduse prin strămoșul său, a primit oarecum și unele leacuri sfînte, astfel încît el să-și dea seama că un tratament i se datorează după meritul nașterii și atîtul după darul grației divine, că după naștere nu poate decît să fie supus pedepsei, pe cînd grația, care nu e primită decît în dar, și care n-ar fi învățată, dacă s-ar atribui meritelor, îi aduce tot ce este pentru mîntuirea sa.

S-a răspîndit așadar în lume acea învățătură cerească, s-au adunat puoazele, au înființat biserici, s-a făcut un singur corp care să se întindă peste toată lumea, corp al căru cap, Hristos, se înalță la ceruri, pentru că în mod necesar membrele să-și urmeze capul. Această învățătură cere vieții prezente fapte bune, iar după trecerea lumii acesteia, precum se făgăduiește, corpurile noastre fără stricăciune vor învia, și cel care, cu darul Domnului, a trăit făcînd fapte bune, la înviere va fi foarte fericit, iar cel ce a făcut fapte rele va avea pedepșa la înviere. Aceasta este temelia religiei noastre, să credem că nu numai sufletele nu pier, dar și că trupurile, pe care moartea le strică, pentru fericirea viitoare își vor recăpăta starea de mai înainte. Această bise-

4. Pentru Nestorie și Eutihie (ambîi din sec. V) v. articolul următor.

rică universală, răspîndită pe suprafața pămîntului, se dovedește a exista în trei moduri. Stîlpii ei de rezistență sînt: autoritatea Scripturilor, tradiția universală și învățătura proprie și particulară. Se menține ca un corp întreg prin autoritate și prin tradiția universală a strămoșilor, dar fiecare își are așezările ei particulare și viața proprie, fiind condusă în raport cu cerințele locale și cu ceea ce socotesc conducătorii ei că este bine. Acum singură este rădejea credincioșilor, a celor care credem pînă la sfîrșitul lumii că toate cele stricăcioase vor trece, că oamenii vor învia pentru a fi supuși judecării viitoare, că vor fi răsplătiți fiecare după merit, că vor rămîne în veșnicie și eternitate în limitele datorate și că există a singură răsplată a fericirii, contemplația Ziditorului, atîta cît aceasta poate trece de la creatură la Creator, pentru că din numărul lor să se refacă numărul îngerilor și să se umple acea cetate cerească peste care este rege Fiul Fecioarei. Veșnice vor fi bucuria, desfătarea, hrana, lucrarea, lauda perpetuă a Creatorului.

(Trad. din Colectia Migne, vol. LXIV, col. 1333—1338)

5. Despre persoană și cele două naturi — contra lui Eutihie și Nestorie, către Ioan, diacon al Bisericii Romane

INTRODUCERE

Nelinistit de problema care s-a pus în adunare, m-am gîndit de multe ori la tine, dornic s-o discutăm împreună. Dar fiindcă pe tine nu te lasă serviciul să mai vii, iar eu, de asemenea, sînt reținut de diferite lucrări la ordinea zilei, încredințez scrisului cele ce aveam de discutat verbal. Îți amintești că, în scrisoarea care s-a citit în conciliu, s-a repetat că eutihienii mărturisesc că Hristos este din două naturi, dar în amîndouă îl făgăduiesc, pe cînd cei ai bisericii universale acordă crezare și uneia și celeilalte și, următori credinței adevărate, le mărturisesc pe amîndouă. Izbît de nouatoa acestei afirmații, a acestei legături care-l arată pe Hristos din două naturi, sau în două, am început să cercetez deosebirile, cugetînd că nu este fără însemnătate acest lucru, fiindcă socotesc că nu trebuie să trec cu neglijență condamnabilă peste ceea ce nici episcopul, autorul scrisorii, nu voise să treacă, întrucît este vorba de un caz foarte serios. Toți se amestecau în discuție, fără ordine și fără competență, afirmînd că deosebirea este evidentă, că problema n-are nimic întunecat, dar nici unul nu s-a găsit, într-un tîmuit atît de mare, măcar să atingă problema, necum s-o rezolve. Eu mă așezasem cam departe de cel pe care doream foarte mult să-l văd de aproape și, decă îți aduci aminte de felul cum își aveau locurile ceilalți, între mine și el se găseau atîția, încît, oricît aș fi vrut, nu-i puteam vedea bine fața și mișcările, din care să-mi fac o părere despre ideile lui. Iar eu nu puteam spune nimic mai mult decît ceilalți, ba nici măcar cît ei. În problema pusă nu simțeam nimic împreună cu ceilalți și contribuția mea a fost mai mică decît a lor în darea pe față a falsei științe. Îți mărturisesc că am suportat foarte greu situația și, în mijlocul atîtor îgnoranți, mai mult am tăcut, temîndu-mă să nu par nebun

dacă m-aș fi silit să mă arăt sănătos între nebuni. După aceea mi-am recapitulat în minte tot ce se discutase și nu înghițeam tot ce primisem. Ci rumegam în gând cele auzite. Dar deodată, la ciocăniturile insistente ale ratiunii, porțile minții s-au deschis și, descoperind adevărul căutat, toți norii rătăcirii eulihiene s-au risipit. Am început să mă minunez de-a dreptul de îndrăzneala aceasta a oamenilor incompetenți, care încearcă să acopere viciul neștiinței cu norul presupunerilor și al lipsei de rușine, de vreme ce ei nu numai că nu știu despre ce este vorba, dar, în discuții de acest fel, nu înțeleg nici măcar ce spun ei înșiși, făcând să fie și mai rea cauza neștiinței, când este acoperită.

Dar de la ei trec la tine, căruia îți trimit acest opuscul, oricât este de mic, pentru a-l aprecia. Îți cer ca, dacă-l vei socoti bun, să-l introduci cu numele meu între celelalte lucrări. Iar dacă este de eliminat ceva, de adăugat sau de refăcut, cer să specifici și acest lucru în pagini și să-mi trimiți înapoi ceea ce trebuie transcris, pentru ca, numai când va fi lucrarea terminată, s-o spun judecării celui cărui mă adresez de obicei în asemenea împrejurări. Acum, fiindcă am ajuns de la convorbire la scris, mai întâi trebuie să înlăturăm erorile lui Nestorie și ale lui Eutihie, care se găsesc la extremitatea contrarie unele față de altele; iar după aceea, cu ajutorul lui Dumnezeu, eu voi tine calea de mijloc a religiei creștine. Și pentru că în toată problema erorilor potrivnice se vorbește despre persoane și despre naturi, le voi defini mai întâi pe acestea și le voi despărți prin diferențele lor proprii.

CAPITOLUL I

CE ESTE NATURA

Se poate spune natură când este vorba fie despre corpuri singure, fie despre substanțe singure, corporale și incorporale, fie despre orice lucru despre care se spune doar că există. Și fiindcă se poate spune natură în trei feluri, fără îndoială că trebuie definită în trei feluri. Dacă se găsește cu cale să se spună natură despre orice lucru, se va da o definiție care să cuprindă toate lucrurile existente. Se va spune deci că natura este a acelor lucruri care, fiindcă există, pot fi cuprinse într-un fel oarecare cu mintea. În această definiție intră și cele întâmplătoare și substanțele, fiindcă toate acestea pot fi cuprinse cu mintea. Dar se menționează că Dumnezeu și materia nu pot fi înțelese în întregime și în chip desăvârșit, ci se definesc într-un fel numai prin lipsa celorlalte lucruri. De aceea am spus mai sus «care fiindcă există», pentru că și nimicul înseamnă ceva, dar nu natură, fiindcă el nu există, deși spune ceva. Natură însă este orice lucru.

Și dacă se cade să se spună natură despre toate lucrurile, definiția naturii poate fi cea de care am formulat-o mai sus. Iar dacă se zice natură numai despre substanțe, fiindcă toate substanțele sînt fie corporale, fie incorporale, vom da definiția naturii înseamnănd substanțele în acest fel: natură este ceea ce poate săvârși sau suferi o acțiune; a suferi sau a săvârși o acțiune, cum sînt toate cele corporale și sufletul celor corporale, pentru că în corp și de către

corp se săvârșește faptul de a săvârși, sau a suferi o acțiune. Dar Dumnezeu și cele dumnezeiești doar săvârșesc o acțiune, și nu o suferă. Așa dar și definiția acestui înțeles al naturii, care se aplică numai substanțelor. În aceasta este redată și definiția substanței; dacă numele naturii arată substanță, când am descris natura am dat și definiția substanței. Iar dacă numele naturii se referă numai la substanțele corporale, lăsînd la o parte pe cele incorporale, s-ar părea că au natură numai substanțele corporale. Precum afirmă Aristotel și ceilalți partizeni ai filozofiei sale, vom defini și noi natura urmînd pe cei care socotesc că ea există numai în corpuri; iar definiția este aceasta: Natura este principiul mișcării prin sine însăși, nu prin accident. Am zis că este principiu al mișcării, fiindcă orice corp are o mișcare proprie, ca focului în sus și a pămîntului în jos. De asemenea, am postulat că natura este principiu al mișcării prin sine, și nu prin accident, fiindcă, de exemplu, un pat de lemn în mod necesar este purtat în jos, dar nu prin accident. Lemnul, fiind ca pămîntul, este dus de ponderea și greutatea sa. Și nu se duce în jos fiindcă este pat, ci fiindcă este pămînt, adică fiindcă i se întâmplă pămîntului să fie pat. De aceea spunem că lemnul se face natură, iar patul se face artificial. Există și o altă însemnare a naturii, prin care spunem că este deosebire între natura auruului și cea a argintului, cînd să arătăm prin aceasta proprietatea lucrurilor. În acest înțeles natura s-ar putea defini astfel: natură este orice lucru cu diferență specifică față de alt lucru. Așadar, fiindcă natura se definește și se spune în atîtea feluri, atît dreptcredinșoșii, cît și Nestorie, potrivit ultimei definiții, afirmă că în Hirstos există naturi și că nu se potrivesc aceleași diferențe specifice lui Dumnezeu și omului.

CAPITOLUL II

CE ESTE PERSOANA

Despre persoană poate exista mare îndoială în privința definiției care i s-ar putea potrivi. Dacă orice natură are persoană, există un nod ce trebuie dezlegat: ce deosebire poate fi între natură și persoană, sau, dacă nu există egalitate între natură și persoană, ci persoana se găsește sub limita și spațiul naturii, pînă la ce naturi ajunge persoana, ce naturi adică trebuie să aibă persoană, pentru ca ele să se deosebească de numele persoanei; fiindcă este limpede că persoana este subiacentă naturii și nu se poate afirma că există persoană în afara naturii. Acestea trebuie judecate de către cercetătorii astfel: persoana nu poate exista în afara naturii, întrucît cele ce se spun naturi sînt unele substanțe, altele accidente și vedem că persoana nu poate exista în accidente. Cine ar spune că există vreo persoană a culorii albe, sau negre, sau a mării? Rămîne deci că se potrivește să se spună persoană la substanțe. Dar dintre substanțe, unele sînt corporale, altele incorporale. Dintre cele corporale, unele sînt viețuitoare, altele nu. Dintre cele sensibile, unele sînt raționale, altele iraționale; iar dintre cele raționale, Dumnezeu este, prin natură, fără schimbare și fără pasibilitate. Altele sînt prin creațiune schimbătoare și pasibile, dacă nu

ajung prin harul substanței impasibile la tăria impasibilității, cum sînt înțegii și sufletele raționale. Din toate acestea, este limpede că nu poate fi vorba de persoană în corpurile fără viață; nimeni nu zice că există vreo persoană a pietrei, sau a viețuitoarelor fără simțire. Nu există vreo persoană a arborelui sau a ființelor fără inteligență și rațiune, a calului sau a boului și a celorlalte animale, care își duc viața mute și fără rațiune, trăind doar prin simțuri. Dar zicem că există o persoană a omului, a lui Dumnezeu, a îngerului. Mai departe, dintre substanțe, unele sînt universale, altele particulare. Universale sînt cele ce pot fi numite toate la un loc cu un singur cuvînt, cum sînt omul, animalul, piatra, lemnul și celelalte de acest fel, care sînt fie genuri, fie specii. Se spune om fiecăruia dintre oameni, animal fiecăruia dintre animale, piatră și lemn fiecărei pietre și fiecăruia lemn. Particulare sînt cele numite fiecare cu un cuvînt deosebit de celelalte de același fel, cum sînt Cicero, Plato, această piatră din care este făcută statuia lui Achile, acest lemn din care este lucrată această masă. În toate acestea niciieri nu se poate spune persoană la universale, ci numai la cele singulare și individuale; nu există nici o persoană a animalului, sau a omului în general, ci se numesc persoane cele luate una cîte una, deci persoană lui Cicero, a lui Plato, a fiecărui individ în parte.

CAPITOLUL III

DIFERENȚA ÎNTRE NATURĂ ȘI PERSOANĂ

Dacă persoana este numai în substanțe și în cele raționale, iar substanța este în întregime natură, constă nu în universale, ci în individuale, definiția persoanei este aceasta: persoana este substanța individuală a naturii raționale. Prin această definiție noi determinăm ceea ce grecii spun *ὑπόστασις*. Noțiunea de persoană pare deci tradusă din altă parte, evident fiind vorba de acele persoane care în comedii și în tragedii reprezentau pe oamenii arătați prin ele. Persoană s-a zis de la a personare (a răsună) accentuat pe penultima. Iar dacă se accentuează pe antepenultima, se va vedea bine că este spusă de la sonus (sunet). De aceea de la sonus, fiindcă e necesar ca sunetul să se amplifice în cavitatea măștii actorului. Grecii numesc aceste persoane *πρόσωπα* (fețe, măști) de la aceea că sînt puse pe față și o acoperă înaintea ochilor, *παρὰ τοῦ πρὸς τοῖς ὕμας τιθεσθαι* (a așeza înaintea ochilor). Dar fiindcă erau folosite măștile în tragedie sau comedie, precum s-a spus, actorii reprezentau oamenii individuali despre care era vorba, adică pe Hecuba sau pe Medeea, pe Simon sau pe Chremes. De aceea și pe ceilalți oameni, a căror recunoaștere era sigură după formă, latinii i-au numit *personae* (persoane), iar grecii *πρόσωπα*¹. Cu mult mai potrivit ei au numit *ὑπόστασις* (suport, fundament) existența individuală a naturii raționale; în schimb noi, din cauza sărăciei de vocabular, am format cuvîntul prin traducere, numind persoană ceea ce ei spun

1. Prosopon -- față, de unde în românește prosop, șterger de față, a căpătat și sens de persoană, de unde prosopopee -- personificare.

ὑπόστασις. Der Grecia, mai bogată în cuvinte, numește *ὑπόστασις* existența individuală. Mă folosesc de limba greacă în cele discutate de greci, cu redarea în limba latină: „Al *ὄντα* ἐν μὲν τοῖς καθ' ἑαυτοὺς εἶναι: *ὄντα* ἐν δὲ τοῖς κατὰ μέρος *ὑπόστασις*”, adică: Esențele pot exista în universale, dar subsistă numai în individuale și particulare. Căci înțelesul lucrurilor universale este luat din cele particulare. De aceea, fiindcă esențiale sînt în universale, iar în particulare capătă substanță, pe drept au numit *ὑπόστασις* esențele cu existență particulară. Pentru cine cercetează mai amănunțit și mai în adîncul lucrurilor, aceste existențe nu par a fi ceea ce sînt substanțele. Ceea ce grecii numesc *ὄντα* sau *ὄντοσθαι*, noi numim subsistența sau subsistere (subsistență sau a subsista)². Iar ceea ce ei numesc *ὑπόστασις* sau *ὑποθίσθαι*, noi numim substanță sau substare (substanță sau a substia). Subsistă ceea ce n-are nevoie de accidente pentru ca să existe; dar substă ceea ce aduce subiacent prin alte accidente ca să poată exista, pentru că stă sub ele cît timp este subiacent celor accidentale. Astfel genurile și speciile subsistă și n-au contingentă cu accidentele. Cele individuale, însă, nu numai că subsistă, ci chiar substau, neavînd nici ele nevoie de accidente ca să existe. Ele sînt formate prin diferențe proprii și specifice și ajută accidentelor ca să poată exista, cît le sînt subiacente, bineînțeles. De aceea *εἶναι* și *ὄντοσθαι* înseamnă a fi și a subsista. Iar *ὑποθίσθαι* înseamnă a substia (a exista substanțial). Grecia nu este săracă în cuvinte, cum pretinde Marcus Tullius, ci redă esență, existență, substanță, persoană, prin altele nume, spunînd esență *ὄντα*, existență *ὄντοσθαι*, substanță *ὑπόστασις*, persoană *πρόσωπον*. De aceea grecii au numit ipostază substanțele individuale, fiindcă se găsesc sub celelalte, fiind supuse și subiacente oarecum unor accidente. De aceea și noi le numim substanțe pe cele numite de ei ipostaze și, fiindcă ei numesc *πρόσωπα* aceleași substanțe, putem să le numim și noi persoane. Așadar, este același lucru *ὄντα* și esență, *ὄντοσθαι* și existență, *ὑπόστασις* și substanță, *πρόσωπον* și persoană. Greul nu le spune ființelor iraționale *ὑπόστασις*, cum le spunem noi substanțe, explicația fiind că acest nume este aplicat unora mai bune, mai deosebite; totuși, nu după descrierea naturii și după aceea că *ὑποθίσθαι* înseamnă a subsista și a substia, ci pentru că se deosebesc de *ὑπόστασις* sau substanță. Deci omul este și esență, adică *ὄντα*, și existență, adică *ὄντοσθαι* și *ὑπόστασις*, adică substanță, și *πρόσωπον*, adică persoană. Se zice *ὄντα*, dar și esență, fiindcă este; *ὄντοσθαι*, dar și existență, fiindcă nu e subiacent în nimic; *ὑπόστασις*, dar și substanță, fiindcă este sub celelalte, care nu sînt existente adică *ὄντοσθαι*, și *πρόσωπον*, adică persoană, fiindcă este individ rațional. Dumnezeu este și *ὄντα* și esență, fiindcă este și, mai ales, este cel de la care pleacă ființa tuturor; este *ὄντοσθαι*, adică existență, căci există neavînd nevoie de nimic, și *ὑποθίσθαι*, căci subsistă. De aceea zicem că una este *ὄντα* și *ὄντοσθαι*, adică esență și existență dumnezeirii, dar sînt trei *ὑπόστασις*, adică trei substanțe. În acest fel s-a zis o singură esență a Treimii, dar trei substanțe și trei

2. Subsistenția, sau subsistere -- subsistență, sau a substia. În românește a substia păstrează înțelesul latinesc (a exista, a dăinui) dar substieră și-a schimbat înțelesul, devenind mijloc de existență, hrană, în nu existență, dăruire.

persoane. Dacă uzul eclesastic al vorbirii n-ar exclude în Dumnezeu trei substanțe, s-ar părea că se spune substanță despre Dumnezeu nu pentru că s-ar supune El însuși celorlalte lucruri ca subiacent, ci pentru că, precum același este mai presus de toate, la fel oarecum este principiu sub lucruri, în vreme ce tuturor celorlalte le subadministrează *οὐρανία*, adică faptul de a exista.

CAPITOLUL IV

CONTRA LUI NESTORIE, PERSOANA ESTE UNA

Am spus toate acestea ca să arătăm diferența dintre natură și persoană, adică dintre *οὐσία* și *πρόσωπον*, urmînd ca vorbirea bisericească să folosească oricare din aceste nume. Am arătat mai înainte că există diferență între natură și persoană pentru că natura este proprietatea specifică a oricărei substanțe, iar persoana este substanța individuală a naturii raționabile. Pe aceasta din urmă Nestorie, crezînd în mod eronat că oricărei naturi i se poate zice persoană, a scotocit-o dublă în Hristos. Pornind de aci, susținea că în Hristos natura este dublă și că deci și persoană este dublă. Eroarea o poate dovedi atît definiția dată mai sus, cît și argumentația de mai jos. Într-adevăr, dacă nu este o singură persoană a lui Hristos, și dacă e limpede că sînt două naturi, cea omenească și cea dumnezeiască (pentru că nu este cineva atît de lipsit de judecată încît să despartă cu rațiunea pe fiecare din cele două), urmează că par a exista două persoane, întrucît persoana este, cum s-a spus mai sus, substanță individuală a naturii raționabile. În ce constă unirea între om și Dumnezeu? Oare așa cum ai pune două corpuri alăturate unul lingă altul, încît să fie unite numai ca loc, și nimic din calitățile uneia să n-ajungă la celălalt? Acest mod de unire greacă îl numesc zăru *παράθεον* (prin alăturare). Dar dacă astfel a fost unit umarul cu divinul, n-a rezultat nimic din cele două elemente și prin aceasta Hristos nu e nimic. Iar dacă, rămînd cele două persoane, s-a făcut unirea naturilor cum am spus mai sus, nu s-a putut face deloc una din cele două, întrucît din două persoane nu se poate face niciodată nimic. Așadar Hristos, după Nestorie, nu e deloc unul, și prin aceasta nu e nimic. Căci ceea ce nu este unul nici nu poate fi. Iar a fi înseamnă unul și orice ar fi acesta, este unul. Chiar cele unite din mai multe, cum este de pildă o grămadă, sau un cor, tot unități sînt. Dar mărturisim limpede și adevărat că Hristos există; deci spunem că Hristos este unul. Iar dacă este așa, în mod necesar și fără îndoială una este persoana lui Hristos; pentru că, dacă ar fi două persoane, n-ar putea fi unul. Și a spune că sînt doi Hristoși nu este altceva decît o nebunie a unei minți rătăcite. De ce ar îndrăzni să numească doi Hristoși, pe unul om și pe celălalt Dumnezeu? Sau pentru ce pe cel care este Dumnezeu îl numește Hristos, dacă și pe cel care este om va avea să-l numească tot Hristos, de vreme ce n-au nimic asemenea, nimic unit din vreo legătură? De ce să se folosească de un nume asemănător pentru naturi foarte deosebite, cînd, dacă e silit să-l definească pe Hristos prin doi Hristoși (cum spune el însuși), nu poate aduce o singură substanță a definiției?

Dacă este deosebită substanța lui Dumnezeu și a omului, numele lui Hristos este unul în ambele și nu este de crezut că unirea între substanțe diferite a făcut o singură persoană; atunci numele lui Hristos este cu dublu sens și nu poate fi cuprins într-o definiție. Dar în ce Scripturi numele lui Hristos nu este îngemănat niciodată? Ce s-a făcut nou prin venirea Mîntuitorului? Pentru dreptcredincioși este limpede și adevăral credinței și raritatea minunii. Cît este de mare și de nou — ceea ce nu s-ar putea întîmpla în nici un alt veac — faptul că natura celui ce singur este Dumnezeu să se unească cu cea omenească atît de deosebită de el și astfel din două naturi diferite să se facă prin însoțire o singură persoană! Dar după părerea lui Nestorie ce se întîmplă nou? Umanul și divinul, zice el, își păstrează propriile persoane. Dar cînd n-a fost proprie persoana omenească și cea dumnezeiască? Și cînd nu va fi? Sau ce s-a întîmplat mai mult în nașterea lui Hristos decît a altcuiva, dacă, fiind despărțite ambele persoane, au fost separate și naturile? Rămîndu-și așa persoanele, n-a putut fi acolo nici o unire a naturilor, fiindcă natura nici unui om, oricît ar fi de excelentă, nu s-a unit vreodată cu dumnezeirea. Dar fie, de ce numește pe Dumnezeu cu numele lui Hristos, de ce nu îndrăznește a numi cu un cuvînt asemănător elementele inele, prin care Dumnezeu săvîrșește, prin misiunile zilnice, unele lucruri minunate? Nu cumva fiindcă substanțele iraționale nu pot avea o persoană care să merite a primi numele lui Hristos? Oare în oamenii sfinți și străluciți prin pietate nu se cunoaște deschis lucrarea dumnezeirii? Nu va interesa în nici un chip de ce nu-i învrednicește cu aceeași numire și pe bărbații sfinți, dacă în însușirea a ceea ce este omeneșc nu este o singură persoană în unire. Dar poate zice cineva că și ei sînt numiți Hristos; da, dar avînd în vedere rîvna pentru adevăratul Hristos, ter dacă n-a existat nici o persoană unită din om și Dumnezeu, îl vom scoti pe toți Hristoși adevărați ca pe acesta care este crezut a fi fost născut din Fecioară? În acesta nici o persoană n-a fost adăugată din unirea lui Dumnezeu și a omului, după cum lici în cei ce prezecau din duhul Domnului despre venirea lui Hristos, chiar dacă și ei au fost numiți Hristoși. Iar acum urmează să se creadă că, rămînd persoanele, în nici un chip partea omenească n-a fost luată de la cea dumnezeiască; acestea sînt cu totul despărțite și separate deopotrîv prin persoane și naturi. Repet, sînt cu totul despărțite. Nu sînt mai despărțiți între ei oamenii și boii, decît este separat în Hristos divinul de uman, dacă au rămas persoane. Oamenii și boii sînt uniți printr-o singură comunitate, cea animală, fiindu-le comună după gen. substanță și aceeași natură în lanțul universal. Iar Dumnezeu și omul ce vor avea în unire, dacă se crede că deosebirea le-a rămas sub raportul naturii, persoanei și rațiunii? Nu este așadar — după învătura lui Nestorie — să vat neamul omeneșc, nici o minuire n-a purces în noi prin nașterea lui Hristos, tot poporul credincios al profetilor Scripturii a fost luat în deridere, toată autoritatea Vechiului Testament care făgăduiește lumii mîntuirea prin nașterea lui Hristos poate fi disprețuită. Nu este limpede că El a venit, dacă există aceeași deosebire în persoană ca și în natură. L-a mîntuit pe cel crezut că l-a

ales. Dar nu se poate înțelege nici o alegere, dacă rămâne la fel deosebirea naturii și a persoanei. Și cel ce n-a putut fi ales rămânându-l persoana, pe drept nu va părea că a putut fi mintuit prin nașterea lui Hristos. Prin nașterea lui Hristos n-a fost salvată natura oamenilor, ceea ce este nelegiuit să se creadă. Dar deși sint foarte multe care ar putea lovi și nimici un astfel de înțeles, totuși, din mulțimea argumentelor deocamdată este de ajuns că le-am adus pe acestea.

CAPITOLUL V

CONTRA LUI EUTHIE, CU ADEVĂRAT HRIȘTOS
S-A ÎNTRUPAT DIN MARIA

Trebuie să trecem la Eutihie care, după ce a ieșit din orbița celor vechi, a ajuns în eroarea contrară, afirmând că el este alt de departe de credința în dubla persoană a lui Hristos, încît nu acmîte în El nici două naturi. că astfel S-a întrupat ca om, încît prin unirea cu Dumnezeu natura umană a dispărut. Rătăcirea acestuia provine din același izvor din care a ieșit a lui Nestorie. Intr-adevăr, după cum Nestorie credea că nu poate fi o natură dublă fără să fie și o persoană dublă și de aceea, fiindcă mărturisea în Hristos o natură dublă, a crezut că și persoana este dublă, tot așa și Eutihie n-a socotit că există natură dublă fără dublarea persoanei. Și cum nu credea că persoana este dublă, a afirmat că și natura pare a fi una. Nestorie, socotind cu dreptate că în Hristos natura este dublă, săvîrșește nelegiuirea de a crede că în El sint și două persoane, pe cînd Eutihie, crezînd cu dreptate că este o singură persoană, afirmă în chip nelegiuit că și natura este tot una. Acesta din urmă, determinat de evidența lucrurilor, fiindcă este limpede că una este natura omului și alta cea a lui Dumnezeu, spune că el mărturisește în Hristos două naturi înainte de unificare, dar una după unificare. Această părere nu spune deschis ce vrea. Dar, ca să-i pătrundem rătăcirea minții, să presupunem că această unificare s-a putut face fie în timpul nasterii, fie în timpul învierii. Dacă s-a făcut în timpul nasterii, pare a socoti că și înainte de naștere a fost trup omenesc, nu luat de la Maria, ci pregătît cumva în alt fel. Dar a fost aleasă Maria Fecioara, din care să se nască trupul, care nu fusese luat de la ea. Acel trup, care a existat înainte, a fost despărțit și separat de substanța divinității, dar, de îndată ce S-a născut din Fecioară natura s-a unificat cu Dumnezeu, astfel încît să pară că S-a făcut una. Chiar dacă nu este aceasta părerea lui, va putea fi aceea a celui ce spune că au fost două înainte de unificare și una după unificare, dacă prin naștere unificarea s-a făcut în așa chip, încît s-a întrupat din Maria, dar înainte de întruparea natura dumnezeiască și cea omenească au fost deosebite, iar prin întrupare s-a făcut una și a trecut în substanța dumnezeiască. Dacă însă socotește că această unificare s-a făcut nu la naștere, ci la înviere, iarăși va socoti că acest lucru s-a făcut în

doă moduri: în Hristos, fie că s-a născut prin întrupare din Maria, fie că s-a născut în alt fel, pînă la înviere au fost două naturi, iar după înviere s-a făcut una. Din acestea se naște o nepotrivire, despre care întrebăm: Hristos, cînd S-a născut din Maria, ori și-a luat trup omenesc de la ea, ori nu și-a luat; dacă nu spune că S-a întrupat din ea, să spună în ce om a venit întrupat? Oare în cel care căzuse în păcat prin călcarea iegămintului, sau în altul? Dacă a venit în acela din sămînța căruia a venit omul, pe cine a întrupat dumnezeirea? Iar dacă trupul în care s-a născut n-a fost din sămînța lui Avraam și a lui David și, în sfîrșit, a Mariei, să arate din trupul căruia om a venit? Căci, după primul om, orice corp omenesc s-a născut din corp omenesc. Dacă-l va spune pe vreun om de la care a fost luată nașterea Mintuitorului, în afară de Fecioara Maria, el însuși se confundă în eroare și, înșelul, va părea a subscie o însemnare mincinoasă pe seama supremei dumnezeiri. Ceea ce se promite în sfintele profeții ale lui Avraam și David, că din sămînța lor se va naște mintuirea întregii lumi, el dăruiește altora, fiindcă, mai ales dacă a fost luat trup omenesc, n-a putut fi luat de la altul, decît de la cine l-a născut. Deci dacă nu de la Maria, ci de la altcineva a fost luat trup omenesc, ceea ce se respinge prin argumentul spus mai înainte, a fost totuși procreat prin Maria ceea ce fusese corupt prin neascultare. Iar dacă Hristos n-a fost întrupat în acel om care a suportat moartea pentru ștergerea păcatului, apoi din sămînța nici unui om nu s-a putut naște cel ce a fost fără pedeapsa păcatului original. Așadar un astfel de trup n-a fost luat de la nimeni, ci s-a format în chip cu totul nou. Iar acesta, fie că a fost văzut de ochii oamenilor și a fost socotit corp omenesc, deși în realitate nu era omenesc, fiindcă nu se găsea sub nici o pedeapsă strămoșească, fie că era un adevăr minunat nefiind sub pedeapsa păcatului strămoșesc, natura omenească i-a fost formată cînd a venit plinirea vremii. Dacă n-a fost cu adevărat trup omenesc, se dovedește limpede ca mincinoasă dumnezeirea care se arăta în trup oamenilor, prin neadevăr înșelînd pe cei ce socoteau că este adevărat. Iar dacă s-a făcut trup nou și adevărat, nu luat din om, unde este tragedia alt de mare a nasterii? Unde este drumul patimilor? Deci eu nu socotesc prostește că în chip înțit s-a făcut om. Ce folos a creat atîta umilință a dumnezeirii, dacă omul care a pierit n-a fost mintuit prin nașterea și patimile lui Hristos, dacă se neagă întruparea? Iarăși deci, precum de la același izvor al lui Nestorie a luat început eroarea lui Eutihie, la fel va avea același sfîrșit, întrucît și potrivit lui Eutihie neamul omenesc n-a fost mintuit, fiindcă nu cel care era bolnav și avea nevoie de salvare și îngriire a fost ales. Se pare că a ajuns la această părere eronată, încît să creadă că trupul lui Hristos n-a fost cu adevărat din om, ci din afară, format de Dumnezeu în cer. Întrucît se crede că s-a înălțat cu trupul la cer, trebuie să fimem seamă că nu se înălță la cer decît cel care s-a coborît din cer.

CAPITOLUL VI

NICI DIVINUL N-A FOST TRANSFORMAT
ÎN UMAN, NICI UMANUL ÎN DIVIN
ȘI NICI N-AU FOST AMESTECATE

Se pare că s-a spus destul despre faptul că, dacă Hristos S-a întrupat, aceasta să nu se creadă că s-a făcut din Maria. Iar dacă s-a întrupat din Maria și n-a rămas desăvârșită natura umană și divină, aceasta s-a putut face în trei moduri: sau substanța divină a trecut în cea umană, sau cea umană în cea divină, sau fiecare din cele două au fost astfel potrivite și amestecate, încât să nu-și păstreze nici una din cele două substanțe propria formă. Dar dacă substanța dumnezeiască a fost transformată în substanță omenească, s-a ajuns, ceea ce este neglijat a crede, ca divinitatea să se schimbe în umanitate, substanța nerămânând imutabilă și ceea ce în chip natural era schimbător și supus suferinței să rămână imutabil, iar ceea ce se crede în chip natural imutabil și imposibil să se schimbe într-un lucru mutabil. Această nu se întâmplă în nici un chip, ci dimpotrivă, natura omenească pare a se fi schimbat în dumnezeiască. Dar cum poate să se facă aceasta, dacă divinitatea în nașterea lui Hristos a primit trup și suflet omeneș? În fapt, nu orice lucru poate fi întors și strămutat în orice alt lucru. De vreme ce unele dintre substanțe sînt corporale, iar altele incorporale, nici substanța corporală nu se poate schimba în incorporală, nici cea incorporală în cea care este corp. Nici cele incorporale nu-și pot schimba în sine formele proprii, fiindcă numai acelea se pot schimba și transforma în sine, care au subiacentul comun al unei singure materii, și acestea nu toate, ci acelea care în ele pot săvîrși și suferi o acțiune. Iar acestea se poate proba astfel: nu se poate transforma arama în piatră, sau în iarbă, sau orice corp în alt corp, dacă nu e aceeași materia lucrurilor care trec unul în altul. Și dacă nu pot de la sine și să săvîrșesc și să suferă o acțiune, după cum: cînd se amestecă vinul cu apa, apoi fiecare sînt în așa fel, încît să-și comunice și însușirea activă și pe cea pasivă. Calitatea apei poate suferi ceva de la calitatea vinului și, dacă a fost apă multă, iar vin puțin, nu se mai numesc amestecate, ci se strică una prin calitatea celeilalte. Iar dacă varșă cineva vin în mare, vinul nu se amestecă cu marea, ci se strică în mare, întrucît calitatea apei, prin marea ei cantitate, nu suferă nimic de la calitatea vinului, ci mai degrabă calitatea apei a schimbat în ea însăși calitatea vinului prin propria ei mulțime. Și dacă sînt potrivite și aproape egale, sau puțin inegale, naturile care de la sine pot fi active și pasive, se amestecă și se echilibrează între ele prin calități mijlocii. Acestea se petrec în corpură, și nu în toate, ci numai în cele cere ce de la sine (cum s-a spus) pot fi active și pasive, materia subiacentă fiind

comună și aceeași. Orice corp care se naște și se descompune pare a avea materie comună. Dar nu orice corp poate fi activ și pasiv de la orice sau în orice. Cele corporale prin nici o rațiune nu vor putea fi schimbate în incorporale, fiindcă nu participă la nici o materie comună subiacentă, care să se schimbe prin calitățile sale în cele incorporale. Iar materia substanței incorporale nu se sprijină pe nici o temelie materială și nu există nici un corp căruia să nu-i fie subiacentă materia. Astfel sînd lucrurile, nici măcar acelea care au în chip natural materia comună nu trec în sine, dacă nu le este prezentă puterea ce a fi active și pasive în sine și de la sine; cu altul mai mult nu se vor schimba în sine cele cărora în nici un chip materia nu le este comună. Un lucru se sprijină pe un fundament material, cum este corpul, iar altul în nici un chip n-are nevoie de subiacentul materiei, cum este incorporalul. Așadar un corp nu se poate schimba în ceva incorporal și nici incorporalele nu se pot schimba între ele printr-un amestec oarecare. Nu este nici o materie comună a acestora și nu pot să se întoarcă și să se schimbe în sine. În cele incorporale nu există nici o materie, deci nu se vor schimba la rîndul lor unele în altele. Sufletul și Dumnezeu pe bună dreptate sînt socotite incorporale și nu există suflet omeneș în dumnezeire, de la care fiind luat să fie schimbat. Iar dacă nici corpul, nici sufletul nu pot fi schimbate în parte dumnezeiască, în nici un chip nu se poate face ca o ființă omenească să devină Dumnezeu. Cu mult mai puțin se poate crede că fiecare din cele două se pot face una, fiindcă nici incorporalitatea nu poate trece la un corp, nici corpul la incorporalitate, nefiindu-le comună nici o materie subiacentă care să se schimbe în calitățile celeilalte substanțe. De aceea spun aceștia că Hristos este din două naturi, nu în două, susținînd că nu se poate face un singur corp ceea ce consta din două, de așa manieră încît să nu se păstreze cele din care se spune că s-a făcut. După cum cînd se țearnă apă în miere nici una nu rămîne cum a fost, ci se formează oarecum al treilea corp, cele două corupîndu-se prin amestec. La fel ceea ce devine a treia calitate formată din apă și din miere se spune că constă din amîndouă, dar se neagă în fiecare din cele două, neputînd sta în fiecare din două, fiindcă nu se păstrează natura ambelor. Poate deci consta din două, dar calitatea celor două s-a stricat, nu mai e aceeași. Nici apa nici miera nu mai rămîn ceea ce au fost, fiindcă li s-a schimbat calitatea. În chip rațional, dreptcredincioși însă le mărturisesc pe amîndouă, afirmînd că Hristos constă din amîndouă naturile și în amîndouă. Cum se explică aceasta, voi arăta ceva mai la urmă. Acum se vede împede că a fost dovedită eroarea opiniei lui Eutihie; de vreme ce în trei moduri se poate face ca din două naturi să existe una, fie divinitul să treacă în uman, fie umanul în divin, fie să se amestece amîndouă, prin argumentația de mai sus, se dovedește că prin nici unul din aceste moduri nu s-a putut ajunge ca din două naturi să se facă una.

CAPITOLUL VII

HRISTOS EXISTĂ ÎN AMBELE
ȘI DIN AMBELE NATURI

Rămâne să învățăm, cum spune credința Bisericii universale, că Hristos constă în ambele și din ambele naturi. Că este din ambele naturi arată două lucruri, unul fiind zicem că se unește ceva din două naturi, ca din miere și apă. Asta înseamnă că din una vărsind în cealaltă, sau amestecându-le pe amândouă, în nici un chip nu rămân la fel amândouă. Potrivit acestui mod, Eutihie spune că Hristos constă din două naturi. Un alt mod este de a consta din două, dar fără să se unească între ele, sau una să devină cealaltă, cum zicem că o coroană este compusă din aur și pietre prețioase. Aici nici aurul n-a fost transformat în pietre, nici pietrele în aur, ci au rămas fiecare la forma lor proprie, fără să și-o părăsească. Astfel de lucruri, constând din altele, zicem că stau în acelea din care se arată că au fost formate. Putem spune despre coroană că constă din aur și din pietre prețioase, fiindcă pietrele și aurul sînt cele din care e formată coroana. În primul mod însă nu este miere și apă, ci un amestec din amândouă. Credința Bisericii universale mărturisește că în Hristos rămîn ambele naturi, că ele persistă perfecte și că nu se schimbă una în alta, că deci Hristos constă în ambele și din ambele naturi: în ambele, fiindcă rămîn ambele, și din ambele, fiindcă din adunarea celor două care rămîn se face una persoana lui Hristos. Dar nu în înțelesul susținut de Eutihie afirmă credința cea adevărată că Hristos este unit din ambele naturi. Acesta, pornind de la unirea dintre cele două naturi, nu recunoaște că El constă în amândouă, nici că rămîn în El amândouă; în schimb, dreptcredinciosul, pornind de la existența celor două naturi, mărturisește că Hristos constă în ambele și din ambele naturi, păstrându-le pe fiecare. Dar e un înțeles echivoc, sau mai degrabă ambiguu în afirmația că El constă din două naturi. Aceasta, fiindcă într-un sens nu rămîn substanțele din care se spune că este unit din două în așa fel, încît rămîn amândouă. Așadar, după ce am dezlegat acest nod al echivocității și ambiguității, nu se mai poate împotrivi nimic învățăturii propovăduite de dreapta și adevărată credință. Ea mărturisește că același Hristos este Om desăvârșit, același este Dumnezeu, și același care este Om și Dumnezeu este unul Dumnezeu și Fiul al lui Dumnezeu, că nu se ajunge la împărțirea Treimii cînd sînt împreună omul și desăvârșitul Dumnezeu, ci exprimă una și aceeași persoană numărul Treimii. Astfel se poate spune că atunci cînd a pățimit Omul, a pățimit totuși Dumnezeu nu pentru că partea dumnezeiască s-a făcut omenească, ci pentru că aceasta a fost primită de cea dumnezeiască. La fel, Cel care este Om se numește Fiul lui Dumnezeu nu prin substanța divinității, ci a umanității, care totuși, prin unitatea naturală, este împreună cu divinitatea. Și oricînd se discută și se amestecă acesta cu mintea, totuși unul și același este și Om desăvârșit și Dumnezeu: Dumnezeu, fiindcă este născut din substanța Tatălui, iar Om, fiindcă este procreat de Fecioara Maria Om. Este Dumnezeu, fiindcă a fost de la început Dumnezeu, și

Dumnezeu este Om, fiindcă a fost întrupat în om; astfel că în aceeași persoană una este divinitatea, care a primit, și alta umanitatea, care a fost primită. Același este așadar Dumnezeu și Om. Dacă-l înțelegi pe Hristos Om, același este Om și Dumnezeu, Om din natură și Dumnezeu prin dumnezeire. Iar dacă-l înțelegi Dumnezeu, același este Dumnezeu și Om, fiindcă este Dumnezeu din natură și Om prin întrupare. Este în El o dublă natură și o dublă substanță, fiindcă este Dumnezeu Omul, iar o singură persoană, fiindcă este același Om și Dumnezeu. Aceasta este calea de mijloc între cele două erorii, după cum și virtuțile tin linia de mijloc. Orice virtute, așezată în mijlocul lucrurilor, e o podoabă; dar dacă trece linia, mai sus sau mai jos, se desparte de virtute. Deci virtutea este calea mijlocie. Și dacă acestea pot fi patru și nu peste acest număr, în Hristos sînt sau două naturi și două persoane, cum spune Nestorie, sau o singură natură și o singură persoană, cum spune Eutihie, sau două naturi și o singură persoană, cum mărturisește dreapta credință, sau o singură natură și două persoane. Iar dacă am combătut cele două naturi și două persoane în răspunsul dat împotriva lui Nestorie și am arătat că nu poate fi o singură natură și o singură persoană, cum propune Eutihie, nici n-a existat cineva alt de fără minte, încît să creadă că există în Hristos o singură natură, dar două persoane. Rămîne așadar că este adevărat ceea ce afirmă credința cea dreaptă, potrivit căreia există o dublă natură, dar o singură persoană. Am spus mai înainte că, după părerea lui Eutihie, înainte de naștere sînt două naturi în Hristos, dar după naștere, una singură, și am arătat că această părere ascunde o dublă eroare. Că această dublare s-ar fi putut face sau prin naștere, fără să fi fost primit trupul omenesc din Maria, sau prin înviere, după întruparea din Maria, ambele ipoteze au fost discutate, după părerea mea, cum se cuvine; acum trebuie să cercetăm cum s-a putut face ca ambele naturi să se amestece într-o singură substanță.

CAPITOLUL VIII

CARE A FOST STAREA VIEȚII LUI HRISTOS

Mai este și o altă problemă, care poate fi adusă în discuție de cei care nu cred că Hristos a luat trup omenesc din Maria, ci din altă parte, pregetî să pară a se naște unificat din pîntecele Mariei. Dacă precum spun ei, trupul a fost luat din om: de vreme ce tot omul de la prima neascutare, nu numai că era înălțat sub robia păcatului și a morții, dar era stăpînit și de dorința păcatului, astfel că era vinovat nu numai de păcatul strămoșesc, ci și de propriile lui păcate, de ce în Hristos n-a fost nici păcat, nici dorința de a păcătui? Întrebarea aceasta conține o nedumerire care trebuie înlăturată. Dacă trupul lui Hristos a fost luat din trup omenesc, există îndoiala asupra felului acestui trup, întrucît mintuirea urmează în legătură cu întruparea. Dacă s-a întrupat într-un om ca Adam înainte de păcat, se pare că a primit natura omenească împreună, fără să aibă vreo slăbiciune care să ceară îngrijire. Dar: cum s-ar fi putut face să se întrupeze într-un astfel de om cum a

fost Adam, dacă în Adam a putut exista voința și dorința de a păcătuî? Înseamnă că în această situație ar fi fost implicat în delictul nesupunerii, trecând peste poruncile dumnezeiești. În Hristos, însă, se crede că n-a fost vreo voință de a păcătuî, mai ales fiindcă, dacă a luat un astfel de trup omenesc cum a fost al lui Adam înainte de păcat, n-ar fi trebuit să fie muritor, întrucît Adam, dacă nu păcătuia nu simțea în nici un chip moartea. Fiindcă deci Hristos n-a păcătuît, trebuie cercetat de ce s-a supus morții, dacă a luat trupul lui Adam înainte de a fi păcătuît. Iar dacă a primit o astfel de stare omenească, precum a fost a lui Adam după păcat, se pare că n-a lipsit în Hristos necesitatea de a se supune greșelilor, de a se cufunda în patimi, de a călca regulile dreptății, de a nu discerne în sfîrșit în întregime binele de rău; iar Adam de toate acestea s-a făcut vinovat prin păcatul neascultării. Contra celor ce ridică astfel de întrebări trebuie răspuns că se pot înțelege trei stări ale omului: una este înainte de greșeala lui Adam, în care acesta nu era supus morții și încă nu se pătase de vreo greșală, deși putea exista în el voința de a păcătuî. Alta este cea în care ar fi putut să se schimbe, dacă ar fi voit ferm în preceptele lui Dumnezeu, căci în acest caz nu numai că nu păcătuia, sau nu voia să păcătuiască, dar nici măcar nu putea fie să păcătuiască, fie să vrea păcatul. A treia stare este după păcat, în care moartea l-a urmat în chip necesar, ca și păcatul însuși, și voința de a păcătuî. Acestea sînt stările principale și contrarii: una de răsplătă, dacă Adam ar fi voit să rămînă ascultător sfaturilor lui Dumnezeu, iar alta de pedeapsă, fiindcă n-a voit să asculte de porunci. În acea primă stare nu era nici moarte, nici păcat, nici vreo voință de a păcătuî. În aceasta din urmă însă a fost și moarte, și păcat, și toată dorința de a călca rînduiala, și toate cele spre piere, fără să aibă în ele vreun ajutor, pentru că, după cădere, să se poată ridica. Între aceste două stări s-a așezat cea mijlocie, în care lipsea prezența morții sau a păcatului, dar exista puțința de a trăi într-o stare sau alta din cele arătate mai înainte. Hristos a luat din toate cele trei stări cite o pricină a naturii Sale corporale. Prin faptul că a luat trup muritor ca să alunge moartea din neamul omenesc, trebuie așezat în starea lui Adam după neascultare. Dar că n-a fost în El vreo dorință a păcatului o dovedește faptul că nu s-a lăsat ispitit de înșelăciunile diavolului întinzător de curse. Rămîne a treia stare, cea mijlocie, cea din limbul în care nu exista moartea, dar putea fi dorința de a păcătuî. În această stare a fost Adam, care putea să mînce și să bea, să digere cele înghițite, să se lase cuprins de somn și de altele din cele omenești, care i-au fost îngăduite și care nu-i aduceau nici o pedeapsă cu moartea. Toate acestea fără îndoială că Hristos le-a avut; căci a mîncat, a bătut și s-a achitat de toate îndatoririle față de corpul omenesc. Și nu e de crezut că Adam a avut nevoi alt de mari, încît, dacă n-ar fi mîncat,

n-ar fi putut trăi. Chiar și numai cu fructe din pomi putea să trăiască și să nu moară, fiindcă nevoia de a trăi îi era satisfăcută de roadele paradisiului. Nimeni nu ignoră că și Hristos a avut asemenea nevoi, der din putere, nu din necesitate. A avut astfel de nevoi înainte de înviere. Iar după înviere și-a putut schimba trupul omenesc, precum s-ar fi putut schimba și cel al lui Adam, cu toată greșeala lui. Pe noi însuși Domnul Iisus Hristos ne-a învățat să cerem prin rugăciuni să se facă voința Lui precum în cer și pe pămînt, să vină împărăția Lui și să ne mîntuiască de cel rău. Căci toate acestea le cere acea prea fericită schimbare a celor din neamul omenesc, care cred în El.

Acestea sînt cele pe care ți le-am scris ca mărturie a credinței mele. Dacă în ele este spus ceva greșit, nu sînt alt de iubitor de mine însuși, încît pe cele pe care le-am rostit odată să nu caut a le spune și mai bine. Iar dacă n-am spus nimic bun, nu sînt dator să iubesc ceea ce nu e bun în părerile mele. În sfîrșit, dacă toate sînt bune, venind de la cel care singur este bun, trebuie crezut că bun este tot ce ni se dăruiește de către acea bunătate eternă și pricină a tuturor celor bune.

(Trad. din Colecția Migne, vol. LXIV, col. 1338—1354)

II

MÎNGÎIERILE FILOZOFIEI

I

Boethius se naște într-o vreme cînd lumea romană, în totală descompunere, își trăia ultimele clipe ale apusului, și grupa germanică a popoarelor barbare venise s-o înlocuiască. Se închidea un ev, acela al popoarelor vechi, și începea un altul: evul mediu. Lumea romană, decadentă și slăbită politicește, avea totuși destulă strălucire și presență, ca să impună cel puțin un respect formal cuceritorilor. Școlile funcționau, viața și administrația civilă se desfășurau mai departe după legile romane. Numai armata aparținea noilor stăpînitori, care ocupau militărește Italia. Nemaiașind puterea de a se opune cu armele, Roma o mai avea pe aceea de a menține oarecum structura tradițională a lumii vechi. Creștinismul însă, între altele, zdruncinase din temelie felul greco-roman de a înțelege lumea și viața și de a-i prăui bunurile. Și sub acest raport deci antichitatea făcea loc unei noi forme de cultură: scolasticismul medieval.

Luminoasa personalitate a lui Boethius ni se prezintă ca o legătură spirituale între două lumi: cea veche, greco-romană, și cea nouă, a evului mediu. «Ultimul roman» cu opera sa «De consolatioe philosophiae», definită ca «ultimul suspin al antichității expirante», Boethius este în același timp și «inițiatorul scolasticismului»¹. Viața sa, înaltele demnități politice pe care le-a obținut — care i-au adus și cea mai mare strălucire omenească, dar și reversul acestora: închisoarea și moartea —, ca și operele pe care le-a lăsat înlățușează această realitate, tragică și consolatoare în același timp, a celor omenești: pe deasupra tuturor schimbărilor pe care le aduc celelalte puteri ale oamenilor sau ale popoarelor, puterea spiritului este permanentă și ea sin-

gură, neputînd fi înlăntuită sau suprimată, transmite din generație în generație acea lumină prin care oamenii pot fi deosebiți de celelalte ființe ale pămîntului.

Anicius Manilius Torquatus Severinus Boethius s-a născut la Roma, dintr-o familie distinsă, aproape de anul 480. Tatăl său a fost consul de trei ori, iar bunicul după tată, fost prefect al pretoriului sub Valentinian al III-lea, a murit alături de generalul Aëtius. După mamă, care era din familia Severinilor, de asemenea, avea înaintași consulari. Încă de mic a fost trimis pentru studii la Athena, adîncindu-se acolo mulți ani în filosofia greacă și traducînd sau comentînd în latinește pe marii gînditori greci. În acest timp se petreceau în Italia evenimente foarte însemnate. Ostrogoții, sub conducerea lui Teodoric, cu consimțămîntul împăratului de Răsărit, Zenon, care avea astfel prilej să abată în altă parte un pericol, pătrund în Italia și, după cîteva lupte, ocupă Ravenna. Odoacru, șeful unor confederații germanice, care în 476 luase domnia ultimului rege roman, este ucis (15 martie 493) și Teodoric devine stăpînul Italiei, stabilîndu-se în capitala lui Odoacru. Primînd de la împăratul de Răsărit titlaturile romane, păstrînd în drept calitatea de patriciu și de generalisim roman, luîndu-și prenumele de Flavius, Teodoric conduce în fapt cu puterea armelor gotice o lume latină, care asista pasiv la propria sa desființare politică și națională. Noul stăpînitor era destul de înțelept ca să nu ia măsuri radicale, să nu aducă mari perturbații în instituțiile și administrația romană. A condus astfel cu prudență, ferindu-se cit mai mult ca să nu fie resimțită prea puternic de romani dominația străină ostrogotă. A rămas la Ravenna — numai o dată, în anul 500, apoi se pare că s-a dus la Roma — căuțînd în fond să nu se amestece în organizația politică, juridică și religioasă a lumii romane, decît atunci cînd i se cerea părerea, cum a fost bunăoară alegerea papei Symmachus, cînd s-a pronunțat pentru acesta. Pentru senat a arătat tot respectul, deși activitatea senatului se mărginea în acest timp la «un fel de consiliu municipal al Romei», iar în afară, la o autoritate «simplu academică»².

De altfel, puțini senatori mai reprezentau spiritul de rezistență și reacțiune romană; cei mai mulți asistau, neputincioși, la mersul evenimentelor, sau se orientau, cum se întîmplă adesea, spre noua așezare politică.

Aceasta era starea de lucruri la Roma, cînd se întoarce Boethius de la Athena. Tatăl său murise; mama, de asemenea, cu mulți ani învîtate. Frunțașii vieții publice romane erau Festus și Symmachus. De

1. Cf. F. Cayr e A. A. *Précis de Patrologie*, Paris, 1930, vol. III-IV, p. 217; Ferdinand Lot, Christian Pfister, Francois L. Ganshof: *Histoire du Moyen Age*, tome premier, Paris, 1928 (Colecția Gustave Glotz), pag. 124, nota 107; Otto Bardenheuer: *Geschichte der altkirchlichen Literatur*, Freiburg in Breisgau, 1932, vol. V, p. 250.

2. *Op. cit.*, (Colecția Gustave Glotz), p. 115.

acesta din urmă este luat sub protecție tînărului Boethius care, prin educația, cultura și distinsele sale însușiri sufletești, promitea un viitor strălucit. Se căsătorește cu Elpis, fiica lui Festus, dar moartea îi răpește, la puțin timp după căsătorie, pe culta și pioasa poetă Elpis. Se recăsătorește cu a treia fiică a lui Symmachus, Rusticiana. Prin această căsătorie drumul lui spre glorie se deschide deodată luminos. Socrul său, Quintus Aurelius Memmius Symmachus îl ajută pe Boethius cu averea, influența și numele familiei sale vestite. Fostul consul în 485 era doar nepotul celui-lalt Symmachus, amic al poetului Ausoniu și ultimul apărător al păgînismului împotriva Sfîntului Ambrozio. Atît familia Aniciliilor, cît și a Symmachilor, se bucurau de toată vaza pe care o meritau nu numai în societatea romană, dar și față de noua stăpînire barbară. Era firesc deci ca Boethius să nu întîlnească nici o piedică în ascensiunea sa politică. În vîrstă de mai puțin de 30 de ani intră în Senat, cu autoritatea pe care i-o conferea numele său și rudenia cu Symmachus, dar și cu prestigiul unei personalități de o vastă cultură științifică și filozofică. Tradusese și comentase în limba latină — ca fruct al studiilor sale la Athena — pe matematicienii Pitagora, Nicomach și Euclide și pe filozofii Platon și Aristotel iar în știința lui Arhimede era un erudit. Pentru a fi numit în diferite demnități și mai ales pentru a ajunge la consultat, ultima treaptă pe care o mai putea urca un roman în vremea aceea, avea nevoie nu numai de stima și adevîrnea nobilimii romane, dar și de favoarea și deplina prețuire a lui Teodoric. Ocaziile nu întîrziară. Clovis, regele francilor, cere lui Teodoric un cântec, un muzicant, care să cînte și la curtea sa, așa cum auzează că se cîntă la Roma. Pentru a trimite lui Clovis muzicantul cerut, Teodoric se adresează lui Boethius, reputatul cunoscător al teoriilor muzicale și al tetracordului lui Pitagora. Gondebald, regele burgunzilor, cere lui Teodoric cadranе solare și clepsidre. Acesta roagă pe Boethius să procure regelui burgund orologiile cerute, adresîndu-i următoarele elogii: «Ai studiat cu atît de îndelungă strădanie în școlile Athenei și ai schimbat într-altă țară patriei cu haina muzelor elene, încît ai făcut ca învățătura greacă să devină cultură romană. Ai învățat cu cîtă adîncime se cugetă în părțile sale filozofia speculativă și în ce chip se analizează domeniul filozofiei practice, dăruind senatorilor urmașii ai lui Romulus opera pe care au lăsat-o în lume cecropizii. Prin traducerile tale, italii citesc pe muzicianul Pitagora și pe astronomul Ptolomeu. Aritmeticul Nicomach și geometrul Euclid sînt familiari ausonienilor. Teologul Platon, logicianul Aristotel, vorbesc în limba Quirinăului; chiar pe fizicianul mecanic Arhimede l-ai făcut sicilienilor latin. Și orice discipline

și arte a produs fecunda Grecia prin diferiți bărbați, Roma și le însușește în graiul patriei numai grație lucrărilor tale. Pe toate le-ai redat atît de elegant ca închegare stilistică și atît de desăvîrșit ca proprietate a limbii, încît și cititorii care ar cunoaște ambele limbi ar prefera totuși traducerea tale...»³. Evident, aceste cuvinte măgulitoare sînt cu atît mai prețioase, cu cît sînt adresate lui Boethius de Teodoric, chiar dacă în numele lui scria Cassiodor. Regele și-l apropie și-l împărtășește părerile în toate chestiunile. I se dă însărcinarea să reformeze monetăria, măsurile și greutatea, i se acordă diferite demnități administrative, este numit de rege «magister palatii» și «magister officiorum», un fel de ministru al palatului, care cunoaște toate problemele de politică internă și externă ale statului. Quaestor, patriciu, în anul 510 este în sfîrșit consul, iar în 522, punct culminant al gloriei lui Boethius, cei doi fii ai săi, prea tineri pentru această demnitate, sînt aleși, de asemenea, consuli. Cu acest prilej, într-un splendid discurs, Boethius face elogiul regelui Teodoric care, după aproape treizeci de ani de domnie, era «cea mai mare personalitate a Occidentului».⁴

Boethius are toate motivele să se simtă fericit. Fiii săi au ajuns consuli. El și-a făcut întotdeauna datoria, ca un adevărat filosof, fiind și un bun sfetnic al regelui și un bun român. A fost cinstit, drept și înțelețegor cu suferințele tuturor. A luat apărarea celor oropsii și împilați, i-a apărat cu curaj împotriva vexațiunilor autorității. În timpul unei foamete a împărțit grîu poporului, ajutîndu-l în mod larg, împotriva prefectului, cu riscul de a ajunge la cunoștința lui Teodoric acest caz. Pe Conigastus și Triguilla, doi curteni ai regelui, care exploatau poporul, purtîndu-se ca niște tirani, i-a atacat fără cruțare, ca și pe alți «cîini ai palatului», pentru care Italia nu era altceva decît un țînut de exploatare și jaf.

Dar dragostea lui de cînstă și de adevăr nu se putea să-i aducă numai bucurie și fericire. Dușmanii binelui sînt atît de adeseori mai puternici decît dușmanii răului. Boethius cunoscuze zilele sale cele mai frumoase de mîrire și glorie; trebuia să le cunoască și pe cele de declin. Si nici acestea nu întîrziară să vină. Frămîntările și certurile religioase, care au avut loc în primele veacuri, înăla stabilirea dogmeilor creștine, au dat naștere la o multime de erezii ce au tulburat adînc și pentru multă vreme liniștea Bisericii și a Statului, atît în Răsărit, cît și în Apus. Una din aceste erezii, arianismul, era în timpul lui Teodoric credința oficială a palatului și a popoarelor germanice ce stăpîneau

3. Cassiodorus, *Patrologia Latina*, în «Colecția Migne», Tomul 69, col. 539.

4. *Op. cit.*, (Colecția Gustave Glotz), p. 123.

Europa, deși lumea romană, în frunte cu papii Romei, mărturiseau credința stabilită de sinoadele ecumenice. În afară de arianism, încă donă erezii asemănătoare tulburau conștiințele credincioșilor: nestorianismul și monofisitismul. Împotriva tuturor acestora, Boethius a luat atitudine, apărând prin mai multe scrieri credința Bisericii din Roma. Poziția lui Boethius însă, de apărător al confesiunii religioase oficiale, împotriva ereziilor, era dintre cele mai dificile. Deși arian, Teodoric nu se amesteca în neînțelegerile religioase, ci lăsa forurile competente ale Bisericii să se pronunțe în chestiuni de dogme și de controverse teologice. Astfel, n-a dat atenție prea mare faptului că Boethius, prin scrierile sale împotriva acestor credințe, care se abăteau de la învățătura recunoscută de Biserica Romei și a Constantinopolului, lua atitudine și împotriva arianismului. Cit timp neînțelegerile religioase s-au menținut pe plan teoretic și cit timp mai ales ele dezbinau pe romani între ei, era chiar în interesul lui Teodoric să nu se amestece în aceste neînțelegeri. Cînd, însă, împăratul de Răsărit Justin a luat împotriva ereticilor o serie de măsuri, care atinseseră direct pe goții arieni, aceasta nu a putut lăsa pe Teodoric indiferent. Voind să curățesă imperiul de erezii, Justin a dat un ordin prin care era interzis orice cult neoficial. Locașurile de rugăciune ale arienilor erau închise și pedate ortodocșilor. Teodoric, foarte indignat de această măsură, care izbea într-o mulțime de conaționali de ai săi, ce ajuseseră în funcțiuni înalte în imperiul de Răsărit, protestează și tocmai pregătea trimiterea unei delegații în acest sens la Justin, cînd se produce pe neașteptate cazul Albinus. Fost consul, prefect al pretoriului și senator. Albinus era un om de vază și foarte bogat. În conflict cu acesta și rivindu-i bogăția, se găsea referendarul Cyprianus care, pentru a-și compromite rivalul, i-a făcut o înscenare cu niște scrisori, din care reieșea că Albinus ar fi în legătură cu împăratul de Răsărit, Justin, mijlocind eliberarea Romei de barbari și reunirea Italiei cu Răsăritul, sub sceptrul lui Justin. Teodoric, alarmat de faptele imputate lui Albinus, care însemnau un complot împotriva lui și a statului, a întemnițat de îndată pe acuzat și a pornit cercetările pentru a stabili proporțiile complotului și gradul vinovățiilor. Albinus era senator roman; trebuia aflat dacă nu cumva întreg senatul, această umbră care mai rămăsese din autoritatea statului roman, este de partea lui Albinus. Boethius, în calitate sa de ministru al palatului, nu putea rămîne în afară de acest caz. Părindu-i nedreaptă și nefondată acuzația adusă lui Albinus — ca și suspiciunea ce plana asupra senatului —, îi ia cu hotărîre apărarea, declarînd în fața regelui că acuzația lui Cyprianus este falsă și că, dacă Albinus

este vinovat, atunci este vinovat și Boethius însuși și senatul întreg. Teodoric a fost înduplecat și hotărîrea în procesul lui Albinus a fost deocamdată aminată. Iată însă că Cyprianus nu se lasă bătut și lovește de data aceasta direct în Boethius. Făcînd apel la Conigastus și Triguilla, ale căror fărâdelegi Boethius le reprimase, aceștia pun la îndemna lui Cyprianus memoriile și documentele pentru a amesteca și pe Boethius în procesul lui Albinus. Cyprianus predă lui Teodoric două scrisori contrafăcute, ca fiind ale lui Boethius către Justin, pentru răsturnarea lui Teodoric. Se arăta în prima scrisoare în ce stare de opresiune se găseseră romanii, iar în a doua se cerea intervenția grabnică a lui Justin pentru eliberarea Italiei. Se arăta, de asemenea, că Italia este slab păzită și că în caz de război provinciile se vor răscula și vor trece de partea lui Justin. Teodoric uitit, pierdu orice încredere în Boethius și-l crezu criminal. Faptul că Boethius scrisese împotriva arienilor era un indiciu pentru Teodoric, acum bătrîn, bănuitor și credul, că acesta e vinovat. Mai ales cînd informatorii și martorii împotriva lui Boethius se înmulțiră. Opilio, frate cu Cyprianus, și Gaudentius, niște delapidatori ordinari, ca să scape de pedeapsă au depus mărturie împotriva lui Boethius. De asemenea, și Basilus, fost intendent al Casei regale și acum încercat de datorii. Boethius și Albinus sint arestați. Procesul s-a judecat, iar senatorii, din lașitate sau din teama de a nu fi socotiți complici cu acuzații, au lăsat ca Boethius și Albinus să fie condamnați pe baza declarațiilor date de martorii lui Cyprianus.

Boethius este închis la Pavia și, cu toate memoriile trimise, cu toate protestele împotriva unei judecăți nedrepte, Teodoric nu reveni asupra pedepsei. După o închisoare de aproape o jumătate de an, în care timp scrie «De Consolatione Philosophiae», Boethius este executat la Pavia, sau la Calvenzano, în regiunea Milanului, probabil la 23 octombrie 524. Averea îi este confiscată și lui și lui Symmachus, care este, de asemenea, executat, iar Rusticianus este adus în stare de umilință și mizerie. În toamna anului 525, Teodoric trimite în Orient o delegație compusă din senatori și episcopi, avînd în frunte pe papa Ioan I însuși, pentru a cere lui Justin să revină asupra măsurilor luate împotriva arienilor. Delegația a fost foarte bine primită și a stat aproape o jumătate de an la Constantinopol. Papa Ioan I a oficiat, înconjurat de un sobor de episcopi și preoți, slujba sârbătorilor Crăciunului (525) și Paștilor (526). Întorcîndu-se însă fără rezultat, papa, care nu putuse stărui pentru a apăra pe eretici, a fost dus în închisoare, unde a murit din cauza torturilor, la 18 mai 526. În acest chip, Teodoric a scăpat de toți capii opoziției romane în Italia. Mai rămînea chestiunea ariană

în Răsărit. Văzind că nu poate proceda altfel pentru a determina pe Justin să repună în drepturi pe arieni, Teodoric a recurs la o măsură de o extremă severitate: a dat un edict prin care se prevedea ca toate bisericile din Italia să fie închise pentru dreptcredincioși și incredinate minorității ariene. Înainte de a se pune în aplicare acest edict însă, bătrnul Teodoric, împovărat de ani și de greutatea unei domnii destul de îndelungate, a murit în toamna anului 526, în urma unui atac de paralizie, chinuit, se spune, de vedenii înspăimântătoare ale celor pe care li suprimase fără milă și fără justiție.

După moartea lui Teodoric,uciderea lui Boethius nu se putea să nu fie reparată. Amalasaunța, culta și înțeleapta fiică a lui Teodoric, a redat Rusticianei și copiilor acesteia averea confiscată a lui Symmachus și Boethius. De asemenea, a admis să i se ridice lui Boethius statui în piețele Romei, cu inscripții elogioase. Mai târziu, regele longobard Luitprand a dezhumat osemintele lui Boethius și le-a depus la Pavia într-un mărț, mausoleu. Amintirea lui Boethius a început să fie prăznică cu pietate și cu un cult religios, la 23 octombrie, în fiecare an celebrându-se sărbătoarea lui Boethius cu multă solemnitate la Pavia, care-l socotește ca pe protectorul său. În breviarul de la Milan, apărut în 1539, Boethius este trecut ca Sf. Severinus, la 23 octombrie. Pentru caracterul său onest și nobil, cum și pentru jertfirea vieții sale pentru Biserică și dreptate, Boethius a fost beatificat.

II

Pe tărîmul scrisului, Boethius a avut o activitate destul de rodnică. Ne-au rămas de la el numeroase scrieri cu conținut teologic, științific și filozofic. Fiindcă personalitatea sa a fost atât de strălucitoare, poate că i s-au atribuit lucrări ce n-au fost ale lui, ori au aparținut altui Boethiu — acest nume fiind destul de răspândit la începutul evului mediu —, polarizându-se astfel în juru-i și contopindu-se într-unul mai mulți autori. Autenticitatea operelor teologice ale lui Boethius, bunăoară, a fost foarte mult discutată. Mulți cercetători, sprijinindu-se pe argumente scoase din opera sa filozofică, mai ales din *De consolatione philosophiae*, au ajuns la concluzia că Boethius ar fi fost păgîn. Și mai mulți cercetători, însă, și îndeosebi învățații Bisericii, l-au socotit creștin și nu i-au pus ca atare la îndoială autenticitatea operelor sale teologice. Aceste opere teologice se încadrează în certurile și controversele religioase ce au frământat atâtea veacuri pe creștini, până ce dogmele cu privire la Sfânta Treime au fost încheiate, cristalizate și stabilite pentru totdeauna. Lucrările cu conținut teologic ale lui Boethius sînt scrise în legătură cu arianismul,

nestorianismul și monofisitismul, trei erezii de seamă, care au prilejuit primele sinoade ecumenice. Pentru a apăra creștinismul ecumenic împotriva acestor erezii și pentru a înlănțui dogmele trinității într-o dialectică filozofică, Boethius scrie următoarele cinci opere: 1) *De unitate Trinitatis* (Tratatul despre unitatea Sfintei Treimi, adresat lui Symmachus); 2) *Ultrum Pater et Filius ac Spiritus Sanctus de Divinitate substantialiter praedictur* (Dacă Tatăl, Fiul și Sf. Duh pot fi afirmați substanțial în Dumnezeire), adresat diaconului Ioan al Bisericii Romei — papa Ioan I de mai târziu —, tratează, ca și lucrarea anterioară, despre raporturile dintre natură și substanță cu privire la Trinitate; 3) *Quomodo substantiae, in eo quod sint, bonae sint* (Cum substanțele sînt bune prin ceea ce sînt), către diaconul Ioan, o extrem de concisă înlănțuire de raționamente despre ideea de bine și de substanță; 4) *Brevis fidei christianae complexio* (Scurtă expunere a credinței creștine, cunoscută și sub numele de *De fide catholica*); 5) *Libri de persona et duabus naturis, contra Eutychem et Nestorium* (Despre cele două naturi și o singură persoană în Iisus Hristos, contra lui Eutihie și Nestorie) către Ioan, diacon al Bisericii Romei, cea mai însemnată lucrare teologică a lui Boethius, în care arată cum sînt cu puțință cele două naturi — divină și umană — într-o singură persoană în Iisus Hristos. Prin amănunțita examinare și desfășurare logică a problemelor tratate, operele teologice ale lui Boethius devin interesante și convingătoare. Deși lipsite de întinderea unor adevărate tratate, ele au fost mult citite și comentate de către erudiții dogmatici creștine.

Dintre lucrările științifice ale lui Boethius se păstrează *De Institutione aritmetica*, *De Institutione musica* și *Ars Geometriae*. Împreună cu Astronomia, care s-a pierdut, aceste opere sînt cunoscute și sub numele de matematici și au format în evul mediu ciclul superior al artelor liberale, quadrivium. Aritmetica, în două cărți, și Musica, în cinci cărți, au avut mult prestigiu în evul mediu și autenticitatea lor n-a fost contestată; nu tot aceeași lucră s-a putea spune despre Geometrie, ce conține două cărți, dintre care prima e traducerea latină a geometriei lui Euclide.

Fără îndoială însă că, dacă Boethius s-a bucurat de atîta autoritate în evul mediu, aceasta se datorește mai ales operei filozofice. Traducerile, comentariile și tratatele sale originale din domeniul logicii au fost: în scolastica medievală cărți fundamentale, prin care Boethius a devenit clasic, alături de Martianus Capella și de Cassiodor. Iar *De Consolatione Philosophiae*, ultima și cea mai de seamă operă filozofică a sa, a luat loc de cinste printre cărțile reprezentative ale omenirii.

Autorul favorit al lui Boethius a fost Aristotel. Lucrările de logică ale acestuia le-a tradus, le-a comentat și tot pe ele le-a avut ca pildă în scrierile sale personale. Astfel, a scris mai întâi, ca studii pregătitoare pentru înțelegerea lui Aristotel, *Dialogi in Porphyrium a Victorino translatus*, două dialoguri asupra Isagogelor lui Porfirius, traduse de Victorinus. La Categoriile lui Aristotel, Porfirius a scris o introducere (Isagoge), în care și-a propus să explice cele cinci concepte logice, numite și universale: gen, speță, diferență, accident propriu și accident comun, a căror cunoaștere ușurează înțelegerea filozofiei lui Aristotel. Introducerea lui Porfiriu a fost tradusă în latină de retorul Victorinus. Asupra acestei traduceri Boethius scrie cele două dialoguri în care explică pe larg prietenului său Fabius conținutul opere: lui Porfiriu. Pentru că, însă, traducerea lui Victorinus nu i s-a părut desăvârșită, a făcut el alta, însoțind-o de un excelent comentariu împărțit în cinci cărți: *Commentaria in Porphyriam*. A tradus apoi Categoriile lui Aristotel, la care a scris patru cărți de interpretare: în *Categories Aristotelis, libri quatuor*. La cartea lui Aristotel *De Interpretatione* (Περὶ Ἑρμηνείας) a scris două comentarii: unul mai redus, care explică sumar textul lui Aristotel, și altul mai dezvoltat, pentru avansați: *In librum Aristotelis de interpretatione Commentaria minora* și *Commentaria maiora*. De asemenea, a tradus din Aristotel Analiticele prime și posteriore (*Interpretatio priorum Analyticorum Aristotelis* și *Interpretatio posteriorum Analyticorum Aristotelis*), Topicile (*Interpretatio Topicorum Aristotelis*) și Argumentele sofistice (*Interpretatio Elenchorum sophisticorum Aristotelis*). După unii cercetători, însă, atît traducerea Analiticele, cît și a Topicile și a Sofismelor, aparține lui Iacob de Veneția, de la începutul secolului XII. A comentat apoi Topicile lui Cicero (*Commentaria in Topica Ciceronis*) și a scris în legătură cu ele *De Differentiis Topicis*, în care arată deosebirea dintre Topicile lui Cicero și ale lui Aristotel, ocupîndu-se în același timp de izvoarele din care își scot argumente probabile filozofii și retorii. Cu această din urmă am ajuns la tratatele filozofice ale lui Boethius. Ele sînt următoarele: *Introductio ad Syllogismos Categoricos*, *De Syllogismo Categorico* (libri duo), *De Syllogismo Hypotetica* (libri duo), *Liber de Divisione* și *De Differentiis Topicis*, pe care am și amintit-o.

La aceste opere se adaugă și altele mai puțin importante, sau care n-au ajuns pînă la noi. După mărturiile contemporanilor, planul lui Boethius a fost acela de a traduce în latină în întregime pe Aristotel și pe Platon și de arăta că în chestiunile fundamentale nu este prea mare deosebire între acești doi mari filozofi. Importanța lucrărilor fi-

lozofice ale lui Boethius în evul mediu a fost considerabilă. Cel puțin pînă în secolul XII cultura elenă a fost transmisă Occidentului prin intermediul acestor lucrări. Așa se explică de ce prima perioadă a scolasticii s-a mărginit la un formalism logic, prin care se căuta a se pune de acord rațiunea și credința, filozofia și dogmele creștine. Nu vom analiza conținutul traducerilor, comentariilor sau tratatelor logice ale lui Boethius. Ne vom mulțumi, pentru a ilustra influența pe care au exercitat-o ele, să amintim că cearta dintre nominalism și realism, care a fost singura problemă de relief în evul mediu, își are originea în primul dialog la Isagoge la Porfiriu.

Cea mai de seamă operă a lui Boethius, *De consolatione philosophiae*, nu poate fi înțeleasă în întregime decît dacă este raportată la mediul și momentul în care ea a fost scrisă. Considerată ca o lucrare de sine stătătoare, independentă de personalitatea autorului și de împrejurările care au determinat-o, această operă ar risca să rămînă străină de noi, tocmai în părțile ei cele mai caracteristice. Căci deși prin conținut și problemele tratate se înalță deasupra timpului, puțin fi și astăzi și oricînd de actualitate, prin anumite aspecte ale sale însă ea este strîns legată de viața autorului și de atmosfera politică și culturală a vremii. Astfel, a cunoaște *Mîngierile Filozofiei* înseamnă a cunoaște mai întîi pe Boethius, a-i cunoaște viața, opera, locul său în istoria culturii apusene.

III

Opera cea mai citită și mai admirată a lui Boethius, în toate veacurile, a fost *De Consolatione Philosophiae*. Scrisă în închisoare, sub forma unui cuceritor dialog în versuri și proză, în cinci cărți, prin ideile adînci ce le cuprinde și prin forma alit de ușoară și de limpede în care redă problemele tratate, această scriere a fost cartea de căpătîi a multor generații de cititori, dintre cei mai erudiți. Otto Bardenhewer scrie despre ea: «Ultima operă a lui Boethius, *De consolatione philosophiae*, capătă semnificație istoric umană. Numai cîteva produse spirituale au tras brazde așa de adînci în istoria literaturii universale, ca această operă»⁵. Prin împrejurarea particulară că în ea găsim examenul de conștiință al unui om politic, care a cunoscut toată

strălucirea gloriei, dar pe care soarta l-a aruncat, nemiloasă, în deznădejde, umilință și moarte, opera are, în același timp, și un înțeles social și moral: este catehismul datoriei și al sacrificiului.

Care este tema *Mîngîierilor Filozofiei*? Ea se desprinde chiar din primele rînduri ale cărții. Boethius se găsește în închisoare și, pierdut de deznădejde, își tînguie jalea și durerea, între viața care-l părăsește și moartea care îl așteaptă. Filozofia, travestită într-o femeie distinșă și impunătoare, îi apare, îl dezmeticește din somnolența în care îl confundase disperarea, îl ceartă că nu-și păstrează seninătatea pe care trebuie s-o aibă întotdeauna cel ce s-a adîncit în studiul filozofiei, apoi îl mîngîie și-i propune să-l lecuiescă de această boală sufletească ce îl stăpînește. Răspunzînd, Boethius îi amintește cum a înțeles să se conformeze preceptelor filozofice toată viața, slujind numai cîstei și binelui, în toate funcțiile publice pe care le-a deținut. Astfel, a apărut pe cei nedreptățiți. S-a opus celor ce asupreau poporul fără milă, făcîndu-și dușmăni care și-au unit puterile și l-au doborît. Deprimarea și îndoiala lui cu privire la dreptatea immanentă este explicabilă, cînd la capătul unei vieți nepătate se găsește în temniță, în fața morții.

Filozofia, ca un adevărat medic, procedează cu prudență, folosindu-se la început de leacuri mai ușoare și apoi de medicamente cu efecte mai puternice. Astfel, îi pune mai întîi cîteva întrebări, din care să se convingă dacă disperarea i-a smuls în întregime credința în Divinitate și în triumful binei, sau dacă mai este vreo speranță de scăpare. Boethius crede încă în Dumnezeu, crede că lumea este condusă de o ființă rațională, nu de întimplarea oarbă, dar gîndurile îi sînt tulburate și nu poate răspunde mai mult. Filozofia stabilește diagnosticul bolii lui Boethius: din cauza întorsăturii tragice pe care a luat-o viața sa, mințea i s-a întunecat și nu mai vede împedec destinelor omului; ea îi fîgăduie însă că avînd ca punct de plecare credința lui în Dumnezeu, îi va alunga inelul cu înclutul întinericii minții.

Plecînd de la nedreptatea căreia Boethius i-a fost victimă, tema *Mîngîierilor Filozofiei* se ridică la o înlăunțuire de probleme generale: existența răului în lume și caracterul de zădărnice al tuturor celor omenești se împacă cu ideea noastră despre Dumnezeu și cu aspectul de perfecțiune al ordinii și armoniei universale. Viața noastră e supusă întîmplării și destinului orb, sau este ocrotită de o providență, care conduce sub semnul binei toate? Dacă există Dumnezeu, de ce există răul pe pămînt? De ce îl suferă alt de ades cei buni, iar cei răi nu? Care este înțelesul libertății noastre spirituale, al efortului nostru perso-

nal, dacă prin prevederea și preștiința lui Dumnezeu destinul nostru e urzit de la început și nu se desfășoară decît așa cum a fost prevăzut?

Precum se vede, este vorba de problemele centrale ale filozofiei omenești, pentru rezolvarea cărora s-au chinuit mințile altor cugetători, care au dat tot atîtea răspunsuri, fără însă să existe pînă acum unul absolut liniștitor pentru toate conștiințele. Cartea lui Boethius este unul din aceste răspunsuri. Nu vom arăta aici cum au fost dezbătute problemele puse și cum au fost dezlegate de premergătorul evului mediu. Vom afirma numai că *De Consolatione Philosophiae* nu este una din încercările lipsite de valoare, care mai mult deprimă decît înțăresc sufletește; ea rămîne și acum o carte de actualitate, în meditația noastră asupra celor trecătoare și a celor veșnice.

Alte forme, cît și conținutul, confirmă valoarea cărții lui Boethius. Ca formă ne captivează de la început, prin amestecul de proză și versuri în care este scrisă, prin dialogul viu și colorat, precum și prin înlăunțuirea silogistică a raționamentelor. Un aspect foarte variat îl prezintă metrica. Cele treizeci și nouă de poezii ale *Mîngîierilor* sînt scrise în numai puțin de douăzeci și șapte de metri diferiți. Această varietate metrică este una din dificultățile de seamă pentru traducător, în osteneala sa de a nu falsifica prea mult nici originalul, nici cerințele gustului de azi⁶. Amestecul de proză și versuri poate părea la început hibrid. Acest fel de a scrie era totuși întrebuițat de cei vechi — dăm în acest sens ca exemplu pe Petronius și pe Marcius Capella — și, în tratarea unor probleme în care filozofia se întîlnește adesea cu poezia, împerecherea nu este lipsită nici de înțeles, nici de frumusețe. Forma dialogului, în care azi «zic» și «zice» mai mult se înțeleg decît se exprimă, schematicismul uneori supărător al raționamentelor în care «decii», «asadar» și «prin urmare» revin la fiecare pagină, oferă traducătorului, de asemenea, dificultăți: în preocuparea de a împăca logica veche cu cea nouă. Prezența permanentă, însă, a persoanelor dialogului, familiaritatea, căldura și pasiunea cu care discută, ne fascinează de la început și piedicile formale ce ne stau în cale dispar. Pînă la sfîrșit devenim al treilea personaj al cărții, cu dorința de a participa la dezbaterile problemelor, de a ne spune și noi părerea...

În legătură cu conținutul, vom remarca desigur — și aceasta nu sptre a scădea valoarea operei — că tema și ideile din *Mîngîierile Filo-*

6. În prima tălmăcire românească a lui Boethius, am căutat să redăm ceva din varietatea de care este vorba, traducînd cîteva poezii în metrică originală, iar pe celelalte, în versuri moderne, apropiate prin metrică de configurația grafică a originalului.

zofiei nu sînt puse în discuție pentru prima dată de Boethius. Ele își au izvorul în primul rînd în filozofia platonice și neoplatonică. Asupra providenței, precum și asupra legilor universului și ale mișcării care îl dirigează, idei stoice și aristotelice colorează gândirea lui Boethius. Cicero, Plutarh, Augustin, de asemenea, își dau întâlnire în Mîngierile. Nu măi vorbim de alți gînditori și poeți, pe care Boethius îi citează sau îi trece cu vederea⁷.

Mîngierile Filozofiei au fost scrise în închisoare. Boethius n-a avut puțină să consulte lucrări pentru redactarea cărții. A citat din memorie. Cu toate acestea, el sintetizează într-o formă personală toată filozofia greco-romană asupra destinului omului. Definițiile date de el eternității, fericirii, providenței, destinului au rămas celebre și au fost folosite de toți scolasticii. Toma de Aquino în special îl citează ca pe o autoritate și-i dă adesea ultimul cuvînt în Summa Theologica.

Cu o mare nedumerire rămînem în suflet după citirea Mîngierilor Filozofiei: sînt ele o operă creștină sau păgînă? Problema a fost discutată. Din Mîngierile, în care nu se pomenește niciodată numele lui Iisus, sau ale Apostolilor, dar în care abundă în schimb filozofia și miturile greco-romane, ar reieși că Boethius a fost un filozof păgîn idealist și stoic, așa cum au fost mai toți filozofii din ultima perioadă a epocii clasice. Cele mai multe cercetări însă și mai ales autoritatea Bisericii ne învață că Boethius a fost creștin și ca un creștin a scris Mîngierile Filozofiei, dar n-a mărturisit-o, poate pentru aocoli susceptibilitatea bătrînului Teodoric în chestiunile teologice. Problema este totuși deschisă...

De Consolatione Philosophiae s-a bucurat în toate veacurile de o prețuire egală. În evul mediu a fost, după Biblie, poate cartea cea mai mult citită, răspîndită și comentată, fiind printre primele cărți latinești traduse în celelalte limbi. Astfel, a fost tradusă în sec. IX în limba engleză, în sec. X în limba germană și în sec. XIII în limba franceză. Iar

7. În legătură cu izvoarele de inspirație ale Mîngierilor Filozofiei, bogate adnotații și trimiteri pe care le-am folosit și împrumutat în mare parte în notele explicative găsim — în afară de colecția Migne — în Weinberger de al cărui text ne-am servit la traducere, și în Bogognano, din care, pe lângă text și notele explicative, am folosit și traducerea pentru control. Un tablou de citate, cuprînzînd inspirațiile lui Boethius din Seneca, a înlocuit R. Peiper. Indicații bibliografice pentru toate studiile și problemele re-ceritoare la Mîngierile Filozofiei se găsesc mai ales în Bardenheuer și Weinberger. Aceste din urmă arată în prolegomenale ediției sale contribuțiile aduse la stabilirea izvoarelor lui Boethius de către Unsener, Bywater, G. Schepss, Rand Klinger, V. Jaeger, Mummellus Peiper, Hüttlinger etc. De toate aceste contribuții s-a folosit Weinberger în notele sale explicative, note pe care în cea mai mare parte le-am împrumutat și noi, sau le-am folosit ca indicație. A se vedea bibliografia sumară a lucrării de față la sfîrșit și în notele explicative.

tipărită a fost pentru prima dată — text și traducere — la Nürnberg, în anul 1473. De atunci și pînă astăzi edițiile s-au înmulțit în fiecare secol, adăugîndu-se la ele studii și comentarii în legătură cu textul, forma, conținutul Mîngierilor, apoi în legătură cu creștinismul lui Boethius. Oricîte marginalii însă se vor scrie la această operă, nu vor fi mai interesante decît opera însăși. Numai ea ne va învăța că, atunci cînd orice nădejdi sînt spulberate, cînd viața îi este amenințată și aripile morții filfice deasupra capului său, omul își găsește ultimul refugiu în mîngierile liniștitoare ale filozofiei și ale religiei. Numai acestea îl împacă cu veșnicia, cu ceea ce este rațional și irațional în viața oamenilor...

Sperăm că citirea Mîngierilor Filozofiei va avea asupra lectorului un efect salutar și îi va lăsa impresia că a citit una din acele cărți bune care s-au scris în legătură cu problema existenței noastre.

BIBLIOGRAFIE SUMARĂ

Ediții: J. P. Migne, *Patrologia latina* (tom. LXII și LXIV); Ancius Manlius Severinus Boethius, *Philosophiae consolations, libri quinque; Accedunt eisdem incertorum opuscula sacra. Recensuit Peiper*, Lipsiae 1871; Gualielmus Weinberger, *Amici Manii Severini Boethii Philosophiae consolations libri quinque*, Vindobonae Lipsiae MCMXXIV (în Corpus Scripturarum ecclesiasticarum Latinarum, vol. 67); Boice, *La Consolation de la philosophie*, traduction nouvelle avec une introduction et des notes, par Aristide Bogognano, Garnier, Paris.

Traduceri: Ancius Manlius Torquatus Severinus: *Die Tröstungen der Philosophie übersetzt von Richard Scheven* (Universa-Bibliothek, No. 3154, 3155, Leipzig, 1893); Boethius: *La Consolation philosophique, nouvelle traduction avec préface, sommaires et notes par C. E. Rathier*, Paris, Hachette, 1872; Aristide Bogognano, *op. cit.*; Boethius *Trost der Philosophie* (Consolatio Philosophiae) Deutsch von Karl Büchner, mit einer Einführung von Friedrich Klingner, Sammlung Dietrich, Leipzig, 1939.

Lucrări în legătură cu Boethius: M. Aureli Cassiodori, *Opera omnia quae extant*, în «Patrologia Latina», colecția Migne, vol. 69 și 70; W. S. Teuffel, *Geschichte der Römischen Literatur*, Teubner, Leipzig-Berlin, 1913; Mg., L. Duchesne, *L'Eglise au VI-ème siècle*, Paris, E. de Boccard, 1925; Ferdinand Lot, *Christian Paganisme*, François L. Ganshof: *Histoire du Moyen Age*, tome premier, *Les destinées de l'empire en Occident de 395 à 888* (în colecția Gustave Glotz); F. Cayrol A. A., *Précis de Patrologie*, Paris, 1930; Otto Bardenheuer: *Geschichte altkirchlichen Literatur*, Freiburg im Breisgau, Leipzig-Berlin, 1932; E. Bréhier: *Histoire de la philosophie*, tome premier, *l'Antiquité et le Moyen Age*, Félix Alcan, Paris; Karl Büchner, *Beziehungen zum Text der Consolatio Philosophiae des Boethius*, Hermes, 75, Jahrgang, Heft. 3.

CARTEA I

POEZIA I

Cel ce odată poeme-am compus cu avinturi de tinăr¹,

Sint nevoit că să cînt vers de amare dureri,

Iată, camenele-n² haine de doliu să scriu lini deicează

Și elegia-n distih fața îmi scaldă în plîns³.

Ele doar să mă-nsoțească-au putut, fără frică de nimeni,

Bune tovarăse fiind pentru un biet exilat⁴.

Tinăr, ferice-n putere, pe-atunci mi-au adus numai glorii,

Astăzi mîngîie-un bătrîn dezamăgit de destin.

Căci bătrîneja grăbită de rele-a venit timpurie⁵

Și a sosit de acum ceasul necazului meu,

Părul pe cap mi-a încărunțit înainte de vreme,

Pielea în cute subțiri valūie trupu-mi trudit.

Moartea e bună cînd nu intrerupe o viață frumoasă,

Cînd a venit pentru cei care-au chemat-o ades,

Vai, ce ocolește cu surdă ureche pe bietii nevolnici.

Cum să închidă nu vrea ochii de plîns obosiți!

Cît îmi zîmbea infidelă, cu bunuri nesigure, soarta,

Mai că era un ceas rău viața la fund să îmi dea.

Cînd însă fața i s-a întunecat schimbătoare,

Viața haină mereu stărūie-n ciudă-mi să stea.

Ce-ați lăudat așa de ades fericea-mi prieteni?

Nu era sigur de pas cel ce acum e căzut!

PROZA I

Pe cînd depănam în tăcere aceste gînduri și însembam în scris
tinguirea mea înlăcrămată, mi s-a arătat, sîndu-mi deasupra capului,
o femeie distinsă la înfățișare, cu ochii arzători și cu priviri mai pre-

1. Poeziile de tinerete ale lui Boethius n-au ajuns pînă la noi; printre ele, Cassiodor citează un Carmen bucolicum.

2. Camene, muzele romane inspiratoare ale poetilor.

3. Cf. Seneca, *Orcavia*, 327—329.

4. Cf. Ovidiu, *Tristia*, IV, 1—2: Chiar pe drumurile de exil spre ținuturile Pontului, Mă mîngîie muza. Ea singură mi-a rămas tovarășă de pribegie.

5. Dacă luăm ca sigură data nașterii lui Boethius anul 480, el avea în anul uitului, cînd a și murit, aproape 45 ani.

sus de felul obișnuit al oamenilor, cu o culoare vie și respirînd o ne-secată vigoare, deși avea alția ani, că în nici un chip nu putea fi socotită din vremea noastră, cu o statură ce nu se putea limpede deosebi. Astfel, aci se mîrginea la măsura comună a oamenilor, aci părea că atinge cerul cu creștetul; iar cînd înălța capul, pătrundea cerul însuși și scăpa privirii oamenilor. Hainele îi erau foarte fine, făcute cu multă măiestrie din fire de o materie ce nu se strică, pe care, după cum mi-a spus, ea însăși le lucruse cu mîinile ei; înfățișarea lor, ca a unor chipuri umbrite de fum, îi dădea impresia că o acoperă într-o ceată dintr-o epocă îndepărtată. Pe tivul lor se citeau țesute literele grecești, în marginea de jos, iar sus⁶, și între ambele litere, în chip de scară, se distingeau trepte făcînd cale de urcat de la semnul de jos la cel de sus. Mîini violente îi sfîșiaseră totuși această îmbrăcăminte și, care cum putuse, îi smulseseră părți din ea. În mîna dreaptă purta o carte, iar în cea stîngă, sceptrul. Cînd a văzut muzele poeziei sîndu-mi la căpătîi și dictîndu-mi cuvinte potrivite cu lacrimile mele, mișcăta și înflăcărată, cu priviri dusemănoase a strigat: «Cine a îngăduit să se apropie de bolnav aceste curtezaie de teatru, care nu numai că nu i-ar liniști durerile prin nici un remediu, dar chiar i le-ar mări mai mult cu veninurile dulci??. Căci ele sint cele care, cu spîinii sterili ai pasiunilor,ucid rodul bogat al rațiunii și mîinile oamenilor le obișnuiesc cu boala, nu le ușurează. Dacă mîngierile voastre ar răpi pe un profan, cum faceți de obicei, mi-ar fi mai puțin greu de suportat — fiindcă prin aceasta opera mea n-ar fi atinsă deloc —, dar voi ați pus stăpînire pe acesta, hrănit cu învățături eleatice și academice?». Plecați, mai bine, si-vene dulci pînă la pietre, și lăsați-l să fie îngrijit și însănătoșit de muzele mele».

6. π și θ, παρακλή and θεωρητική; în dialogul la Porfiriu (Migne, *Patrol. lat.*, vol. LXIV, col. 11 A) Boethius spune că filosofia este de două feluri: teoretică (θεωρητική) și practică (παρακλή), «id est speculativa et activa».

7. Plato, *Republica*, 607 a și b: «Nu trebuie admise în cetate decît imnurile către zei și laudele de seamă; căci dacă ai admis muza farmecătoare în cîntece și poezii epice, voluptative și durerea îți vor fi lege în cetate și ele vor domina în locul acelei inteligenței care a pîrît tuturor cea mai bună...; este veche neînțelegera între filozofie și poezie». (Cf. și Plato, *Rep.* 548 b și Cicero, Hortensius, frag. 84 (91).

8. Școala de filozofie Intemeiată la Etea, în Grecia Mare, de Xenofan din Colofon, a avut ca reprezentanți pe Parmenide și Zenon din Elea, precum și pe Melissos din Samos. Parmenide și Zenon sint, după cum spune Aristotel, Intemeietorii dialecticii. Academia era o grîdiniță cu un gimneziu în Atena, numită astfel de la numele eroului grec Academic. Plato a cumpărat-o și și-a ținut aici cursurile sale, Intemeind astfel școala filozofică Academia, care a durat pînă în timpul lui Iustinian (529 d.Fr.).

Mustrat astfel, corul de muze și-a lăsat cu amărăciune privirile în jos și, mărturisindu-și prin roșeala feței rușinea, a părăsit pragul cu tristețe. Iar eu, care eram cu ochii întunecați de lacrimi și nu puteam să disting cine era această femeie de o autoritate atât de impunătoare, am rămas fumărmurit și, cu ochii fixați în pământ, așteptam în tăcere să văd ce avea să facă. Atunci ea, venind mai aproape, s-a așezat lângă patul meu și, privind-mi fruntea grea de durere și plecată spre pământ de tristețe, cu aceste versuri a plins tulburarea minții mele :

POEZIA II⁹

În fundul de genune, în care e căzută,
Vai cum se stinge mîntea ; lumina-i e pierdută
Și se afundă-n neguri, cînd sufletul pămîntesc
Îi crește fără număr neliniști ce-o zdrobesc !
Acesta era liber, sub cer deschis odată,
Obişnuit ca drumuri pe firmament să bată,
Privea trandafirii a soarelui lumină,
Urma în mersu-i luna, cea rece și senină.
Ori stelele-obosite de drum, rătăcitoare,
Ce se întorc pe aceleași căi, veşnic călătoare,
Pe-acestea după număr cuprinse le avea
Și cu măsura minții pe toate stăpînea.
Din care pricini vîntul cu mersu-i vuitor
Tîrăsto apa mării în val fremătător,
Statornic universul ce spirit îl conduce,
În ape Hesperide¹⁰, cînd la apus se duce
Luceafărul, cum iarăși se-nalță-n răsărit,
Sau cîm primăverii timp blind l-a întocmit,
Ca să împodobească pămîntul tot cu flori,
Cine-a făcut ca toamna, în anii roditori,
Să curgă mustul dulce din strugurii cei gr —

9. Această poezie conține idelle generale ale filozofiei platonice după care omul, înainte de a se naște, a avut o existență ideală veşnică și absolută, cunoscînd toate, ce și Dumnezeu; venind în lume, luînd prin urmare chip material, mîntea i s-a întunecat, așa încît vede oarecum numai umbrele realității, nu realitatea însăși în esența sa. Prin știință și înălțare sufletească, omul își aduce înocentul cu facutul aminte de ceea ce a știut odată în existența sa ideală, anterioară nașterii trupastii. Elementele decorative ale cosmologiei lui Plato (miscările astrelor pe cer, subsumate numărului ordonat și spiritului universal care conduce totul într-o desăvîșită ordine și armonie, revenirea anotimpurilor etc.), apar și la Boethius, în mai toate poeziile sale, ca locuri comune.

10. Hesperide = occidentale (Hesperia, de la Hesperos = apus și hespera = seară), era pentru greci Italia și pentru romani Spania.

Deprins să adîncească asemenea idei,
Găsea la fiecare problemă lămurire.
Acuma zace. Mîntea îi este în neștire,
Împresurat îi este de lanțuri grele gîtul
Și, ochii-n jos țînîndu-i, sub fruntea-mpovărată,
Constrîns e să privească țărîna blestemată.

PROZA II

Dar, zice ea, este timpul leuirii, nu al plînsului. Și, fixîndu-mă cu toată atenția, mi-a strigat : «Oare nu ești tu acela care odinioară, hrănit cu laptele meu, crescut sub îngrijirile mele, ai căpătat vigoarea unui suflet de adevărat bărbat ? Și țî-am dat arme pe care, dacă nu le-ai fi aruncat mai înainte, te-ar fi păstrat într-o neînvinsă energie. Ce, nu mă recunoști ? De ce taci ? Ai increment de rușine sau de teamă ? Aș fi preferat de rușine, dar, după cum văd, groaza te-a înăbușit ». Și fiindcă m-a văzut nu numai tăcut, dar chiar fără limbă și glas, mi-a mîngîiat încel pieptul cu mîna și a adăugat : «Nu e nici un pericol, suferă de letargie, boală comună minților obidite. A uitat de sine pentru o clipă ; își va reaminti de mine cu ușurință, dacă într-adevăr m-a cunoscut înainte. Ca să poată face aceasta, să-i șterg puțin ochii întunecați ce norul lucrurilor muritoare ».

Acestea a spus și mi-a uscat ochii, uzi de plîns, cu o cută a veșmîntului ei.

POEZIA III

Împrăștiind întunericul, dusu-s-a repede noaptea
Și-n ochii mei s-a întors toată vigoarea dinții,
Totmai ca stelele, dacă le-adună năvalnicul Corus¹¹,
Și încărcat e de nori cerul și prăvale ploii.
Soarele este ascuns și, deși nu sînt stele de seară,
Noaptea coboară de sus, văile întunecînd.
Dacă scîpăt e din peștera tracă și vine Boreas¹²
Zilei închise să-i dea drumul cu plesnet de bici,
Phoebus răsare și, pe neașteptate, vibrînd de lumină,
Prinde în razele lui ochii ce stau admirînd.

11. Corus, vînt de nord-vest.

12. Boreas, vînt de nord, boreal. Cf. asupra asemănării versurilor, Vergilius, *Enaida* I, 52 și XII, 365.

PROZA III

După ce s-au împrăștiat în acest chip norii tristelii mele, am privit cu lăcomie cerul și mi-am recăpătat simțurile ca să cunosc fața leului. Astfel, când mi-am îndreptat ochii spre ea și am fixat-o cu privirea, am recunoscut pe doica mea, în căminul căreia fuseseam primit din adolescență, Filozofia. «Și pentru ce», zic, «o, magistră a lutozur virtuiților, ai lăsat înălțimile cerești și ai venit în aceste singurătăți ale exilului meu?»¹³ Nu cumva ești socotită complice cu mine și ai venit să ispășim împreună aceleași false acuzații? «Dar», a răspuns ea, «te-ai părași, fiule, și ai-ai împărți cu mine, printr-o suferință comună, sarcina pe care ai luat-o asupra-ți, din cauza urii numelui meu? Desigur, Filozofiei nu i-ar fi permis să lase pe un nevinovat fără tovarăș de drum. Nu ai-ai teme de remușcări și nu m-ai-ai îngrozi, ca și cum s-ar întâmpla ceva extraordinar? Crezi că acum, pentru prima dată, într-o societate necinstită, înțelepciunea este atacată și pusă în pericol? La cei vechi, înainte de vremea discipolului meu, Plato, n-am dat adesea luptă mare cu îndrăzneala prostiei? Și chiar în timpul vieții acestuia, profesorul său Socrate nu a primit ca răsplătă o moarte nedreaptă, chiar sub ochii mei? Apoi, pe când mulțimea epicuree și cea stoică și alții în felul lor uneleau să-mi răpească moștenirea și mă țirau, pentru a avea fiecare partea lui de pradă, cu toate protestările și opunerile mele, mi-au rupt veșmântul pe care l-am cusut cu mâinile mele și, după ce au smuls din el fișii, au plecat, crezind că le-am cedat în întregime. Atunci, fiindcă se vedeau la aceștia oarecare urme ale îmbrăcămintii mele, ignoranța, crezind că ei îmi sint prieteni apropiați, cum se întâmplă în rătăciră mulțimii profane, a abătut pe unii dintre ei. Dacă tu n-ai cunoscut nici fuga lui Anaxagora¹⁴, nici venitul lui Socrate¹⁵, nici chinurile lui Zenon¹⁶, fiindcă aceștia nu sint de la noi,

13. Pavin, alădată Ticinun, în latina veche Pavia, la 35 km sud de Milano.
14. Anaxagora, născut la Clazomenae, a trăit la Atena, în timpul lui Pericle, asupra căruia a exercitat o frumoasă influență. Acuzat de impietate religioasă, pentru că încerca să explice fenomenele naturii, și fiind bănuț de meșter (că ar fi favorizat contra patriei sale interesele regelui meșilor), a fost salvat de la moarte de Pericle, dar a trebuit să se exilaze. Astfel, a părăsit Atena și s-a retras la Lampsac, unde a murit (428 î.Hr.).

15. Socrate, acuzat că ar introduce religiții noi în Atena și că ar corupe tinerețel prin ideile sale liberale față de zeii mitologici, a fost condamnat la moarte și, deși putea fi ajutat să fugă din închisoare, a preferat să bea cucută, ca să nu aducă vreo atingere majestății legilor țării. Splendida plecoarie a lui Socrate pentru supunerea față de legi — care când nu sint drepte trebuie schimbate iar nu călcate — o găsim în Criton al lui Plato.

16. Zenon din Elea, născut pe la 490 î.Hr., avea, cum spune Diogen Laertius, strătură însușiri și în filosofie și în politică. Venind să redea libertatea țării sale, căzută pe mâna tiranului Nearchos, a urzit un complot împotriva acestuia, dar, fiind trădat și constrins să-și dea pe față complicită, el a spus pe prietenii tiranului,

cel puțin ai putut ști de un Canius¹⁷, Seneca¹⁸, Soranus¹⁹, a căror amintire nu e nici prea veche, nici necunoscută. Pe aceștia i-a dus la ruină numai faptul de a fi fost formați în disciplina mea și de a fi avut dorințe cu totul deosebite de ale celor necinstiți. Astfel, n-ai de ce să te miri că pe această mare a vieții sintem hărățuiți de furtuni care bîntuie în juru-ne, unde lucrul de cea mai mare importanță este de a nu plăcea celor răi. Deși armata acestora este numeroasă, ea este totuși de disprețuit, fiindcă n-are nici un conducător, ci este ținută doar de eroare, care rătăcește încoace și încolo, la întâmplare, fără nici o țintă. Dacă aceastea: luptind împotriva mea, mă va ataca odată cu furie, conducătorul meu — raținea — își va stringe ostile sale în fortăreață și dușmanul va avea de răpit doar materiale nefolositoare. Iar eu, de sus de pe metereze, voi ride de cei care se lasă furați de cele mai nefolosiminate dintre lucruri, adăpostită de orice tumult furios și întărită prin acel zid, la care nu i-ar fi permis prostiei jefuitoare să ajungă.

POEZIA IV²⁰

Cel ce stăpîn pe sine, cu-aceiași fel de viață,
A-nvins superba soartă, punînd-o sub picior,
Cel ce-a avut curajul ca să privească-n față
Norocul de înaltă, sau e coborîtor,
Pe-aceia nici miria oceanului întins,
Cu va-urii răscolite și amenințătoare,
Nici furtunos Vezuviul, cînd izbucnește încins
Și foc și fum revarsă, cu lavă curgătoare,

apoi pe tiran însuși, după cum spune Plutarh, și, tîndu-și limba cu dinții, a scuipat-o în fața lui Nearchos. A fost pedesit cu moartea, căzînd astfel victimă patriotului său, ceea ce a făcut pe poetul Herippus să exclame despre el: «Corpul tău i-a străpuns, nu pe tine».

17. Canius Iulius, filozof contemporan cu Seneca, în a cărui operă: «De tranquillitate animi», găsim povestite împrejurările în care a murit cu un curaj extraordinar Canius.

18. Lucius Annaeus Seneca, marele filozof stoic roman (2—68 d.Hr.), educatorul și ministrul lui Nero, compromis în conspirația lui Piso, a primit de la Nero ordinea de a se sinucide. A acceptat moartea cu o seninătate demnă de înțelepciunea sa.

19. Soranus, stoic, victimă a lui Nero, ca și Poetus Thrasea și Seneca.
20. Idei asemănătoare găsim la mulți scriitori clasici: vers. 2 cf. Virgilius, Georgice II, 482—480:

Ferit cel ce a putut cunoaște ceuzele lucrurilor
Și a călcat la picioare eroare teamă și destinul necruțat.
Cf. Seneca, De vita beata, cap. 5: «Viața fericită este stabilită statornic pe o judecată dreaptă și sigură. Atunci este sufletul senin și liberat de orice durere, cînd a scăpat nu numai de sfîșieri, dar chiar de răni ușoare, rămîind cu hotărîre unde s-a oprit, avînd a-și apăra locul său chiar împotriva amenințărilor și loviturilor soartei».

Sau fulgerul ce tornuri în vârful le trănzește, —
Nimica pe acela nu-i poate-nspăimînta.
De ce nenorociiți admiră nebunește
Tiranii cruzi ce ura nu pot a-și înfrîna?
Să n-ai nădejdi, nici teamă²¹, în orice-mprejurare
Și dezarmați minia celui nestăpînit;
Dar cine fără cumpăt dorinți și temeri are,
Acela, nestatornic, mereu nechibzuit,
Își lasă-n lăptă scutul, uitînd de datorie,
Și-și leagă singur lanțul ce-l duce în robie.

PROZA IV

«Înțelegi tu acestea», zise ea, «și-ți intră în suflet, sau ești ca măr-garul înaintea lirei?»²². De ce plîngi, de ce-ți curcîncimile? *Vor-bește deschis, nu ascunde nimic în inima ta*²³. Dacă aștepti ajutorul doctorului, trebuie să-ți arăți rana». Atunci eu, adunîndu-mi în suflet toată energia, am răspuns: «Oare este nevoie de explicație și nu se vede de la sine asprimea soartei care se infurie împotriva mea? Întru nimic nu te mișcă însăși înfățișarea locului? Aceasta este biblioteca pe care tu însăși o alegeși ca sălașul cel mai sigur în casa mea, în care adesea sezînd cu mine discutați despre știința lucrurilor divine și umane? Așa eram eu, înfățișarea aceasta o aveam, pe cînd descifram cu tine secretele naturii, pe cînd tu îmi descriai cu bățul căile stelelor²⁴, pe cînd îmi formai caracterul și rațiunea întregii mele vieți, după exem-plul ordinii cerești?»²⁵. Aceasta îmi este răsplata că te-am urmat pe tine? Doar tu ai consacrat această sentință prin gura lui Plato, că vor fi fericite statele cînd le vor conduce iubitorii de înțelepciune, sau cînd conducătorii lor vor putea să se dedea studiului înțelepciunii²⁶. Tu

21. Cercetătorii clasicismului lui Etnescu ar putea face apropiere între acest vers și cel aproape identic din Glossa...

22. Proverb grec.

23. Homer, *Iliada*, I. 363—364 (Thetis către fiul său Achille, voină să-l consoleze de pierderea Briseii):

«Ce plîngi tu, fiatul meu scump? Ce jale te-a-ajans pe tine?
Spune-mi tu mie și nu-mi tănuți, ca s-o știu împreună».

(Trad. G. Murnu)

Cuvintele subliniate sînt citate de Boethius în precește.

24. Vergilius, *Eneida*, VI, 849—850: «...și-n mînă cu cercul.

Ale-ale stelelor, căi și-ale cerului mîrgini rotunde». (Trad. G. Coșbuș).

25. Plato, *Republica* 592 b: «Există în cer un model pentru oricare vrea să-l privească și să-și rînduască după el viața sa». Cf. și 473 d, 487 e, *ibidem*.

26. Plato, *Republica*, V, 473 d: «Dacă filozofii nu devin regi în cetăți, sau dacă cei ce sînt în prezent regi sau suverani nu se fec filozofi adevărați... nici cetățile, nici neamul omenesc, după părerea mea, nu-și vor vedea nenorocirile lor micșorate». Mai departe Plato spune că filozofii trebuie săliți să guverneze (VII, 519 a—520 b).

însăși, prin gura aceluiași bărbat, ai arătat că acesta este un motiv serio-s de a-ți însuși puterea statului: ca nu cumva, conducerea fiind lă-sată cetățenilor necinstiți și răi, aceștia să aducă nenorocire și pierde celor buni. Așadar, urmînd această autoritate, ceea ce am învîțat de la tine în timpul orelor libere și liniștite, am dorit să traduc în faptă în administrația publică. Tu și Dumnezeu, Care te-a semănat în mințile înțelepților, îmi sînteți martori că nimic nu m-a adus la funcțiile publice decît dorința de a servi deopotrivă pe toți cei buni. De aci grave și inevitabile neînțelegeri cu cei răi și supărarea celor puternici, pe care am disprețuit-o întotdeauna, în apărarea dreptului, așa cum cere libertatea conștiinței. De cite ori m-am opus lui Conigastus²⁷, cînd se repezea pe averea vreunui om slab, de cite ori am oprit pe Trigguilla²⁸, intententul casei regale, de la o nedreptate începută sau chiar înfăptu-ită, de cite ori, opunînd pericolelor autoritatea mea, am ocrotit pe nenorociiți pe care îi lovea prin nenumărate manevre lă-comia întotdeauna nepedepsită a barbarilor! Niciodată nu m-a abătut ceva de la dreptate spre nedreptate²⁹. Mă durea ca și pe victime cînd aveau provincialilor, prin jafuri particulare, sau prin dașdii publice, erau nimicite. Pe cînd, în timpul unei mari foamete, rechiziția ordonată, grea și inexplicabilă, părea că amenință provincia Campania³⁰ cu mizeria, mi-am luat asupra-mi lupta împotriva prefectului pretorian, pentru interesul general, am luptat cu el pînă la rege și am învins, împiedicînd să se săvîrșească rechiziția. Pe fostul consul Paulinus³¹, bărbat ale cărui averi le veroserasă cîinii Palatinului, prin proiectele și ambițiile lor, l-am scos din gîtlejul lor pe cînd erau gata să-l înghită. Am în-frunțat: furia delatorului Cyprianus pentru ca Albinus³², fost consul, să nu suferă pedeapsa unei acuzări nejudicate. Oare n-am stîrnit împotriva mea vrăjmășii destul de mari? Ar fi trebuit cît puțin să fiu la

27. Conigastus, favorit al lui Teodoric, pe care Alaric, regele vizigoț, îl nu-mea «bărbat ilustru». (Cf. Cassiodor, *Epist.* VIII, 28).

28. Trigguilla, sau Trigguila, despre care Grigorie din Tours spune că era prietenul Amalasantei, fiica lui Teodoric.

29. Plato, *Apologia lui Socrate*, I, 33 a: «M-am purtat totdeauna așa fel în viața mea publică și particulară, facit n-am îngăduit niciodată nimănui nimic pe alături de dreptate».

30. Campania, veche provincie a Italiei meridionale, bîntuită și pe atunci de cutremure și de erupții Vezuviului.

31. Paulinus, consul la sfîrșitul sec. VI.

32. Albinus, din familia lui Decius, ca și Paulinus, consul în 403 și apoi prefectul pretorului, trimînd niste scrisori împăratului de Răsărit, Justin, aceluia cad în mîna ofițerului palatului, Severus, care le încredințează referendarului Cyprianus, omul de încredere al lui Teodoric. Scrisorile pîrînd suspecte, Albinus este acuzat de complot. Boethius îi la apărarea și aceasta constituie începutul urmării și osîdării lui Boethius. Cyprianus știa foarte bine latina și gata; avea abilitate, elocință și se bucura de deplina încredere a lui Teodoric. (Migne, *Patologia latină*, vol. LXIV, Appendiș ad opera Boethii).

adăpost față de ceilalți, cu care, în dragostea mea pentru dreptate, nu mi-am luat nici o măsură ca să fiu în siguranță față de oamenii curții. Dar de ce defăimătorii n-am fost atacați? Dintre aceștia, Basilus³³, de curind alungat din slujba regelui, a fost împins de datoriile lui bănești în delațune împotriva mea. Și, fiindcă din cauza nenumeratelor și multelor feluri de fraude, cenzura regească decretase să meargă în exil Oplio³⁴ și Gaudentius³⁵, iar aceștia, refuzând să se supună, se apărau prin dreptul de azil al locașurilor sfinte, regele, aflând aceasta, a decretat ca, dacă nu vor ieși din Ravenna³⁶ pînă în ziua prescrisă, să fie înfierați pe frunte și alungați. Ce se mai putea face în fața unei astfel de severități? Și totuși, în acea zi, ei denunțau numele meu, denunțul a fost primit. Dar ce? Aceasta a meritat activitatea mea? Sau pe acei acuzatori i-a făcut drepti condamnarea pe care o suferiseră? Soartei nu i-a fost deloc rușine, dacă nu de inocența celui acuzat, cel puțin de jonsnicia acuzatorilor? Poate vrei să știi obiectul învinovăției ce mi se impută?³⁷ Se afirmă că am voit să salvez senatul. Vrei să știi cum? Sint acuzat că am împiedicat pe un delator de a denunța documentele prin care ar fi putut face senatul vinovat de lăse-majestate. Ce crezi tu, stăpîna mea, că trebuia să fac? Să-mi tăgăduiesc fapta ca să nu-ți produc rușine? Dar am vrut-o și niciodată nu voi înceta de a o vrea. Să mărturisesc? Atunci va înceta strădania mea de a împiedica pe delator. Sau voi numi crimă dorința mea de a salva acest corp? Desigur, el făcuse prin politica sa împotriva mea ca aceasta să pară crimă. Dar bicisnicia, oricît ar minți, nu poate să schimbe dreptatea faptelor și, după dictonul socratic, nici nu socotesc că e bine să ascund adevărul sau să cedez minciunii³⁸. Oricum ar fi aceasta, o las să fie apreciată de judecata ta și a înțelepților. Și, ca să nu poată rămîne necunoscută povestirea adevărată a acestei afaceri, eu am transmis-o memoriei urmașilor, scriind-o. În ceea ce privește scrisorile apocrife, prin care se erată că am apărat libertatea Romei, ce pot să spun? Falsitatea acestora s-ar putea evidenția, dacă mi s-ar permite să mă folosesc chiar de declarațiile delatorilor, fapt care are cea mai mare valoare, în toate împrejurările. Și ce libertate se mai poate spera? O, de s-ar putea spera vreuna! Aș fi răspuns prin cuvîntul lui Ceniuz care,

acuzat de Gaius Caesar, fiul lui Germanicus, că ar avea cunoștință de un complot urzit contra lui, a spus: «Dacă eu aș fi știut, tu n-ai fi știut». Dar în această afacere durerea nu a paralizat într-ait simțurile mele, încît să mă plîng cîre nelegiuitii au uneltit lucruri criminale împotriva virtuții. Din contră, sint înmărmurit cum au putut să înfăptuiască ce au dorit. Fiindcă a voi rîul poate fi un defect omenesc, dar a face împotriva inocenței tot ce a conceput un scelerat, fără teamă de Dumnezeu, aceasta este o monstruoșitate. De aceea, pe bună dreptate, a întrebat unul din prietenii tăi³⁹ apropiați: «Dacă există Dumnezeu, de unde provine rîul? Iar dacă nu există, de unde provine binele?». Să zicem însă că a fost cu puțință ca oameni nelegiuiți, care cer singele tuturor celor buni și al senatului întreg, să fi voit să mă piardă și pe mine, care lupț pentru bine și pentru senat. Dar meritam același lucru și de la senatori? Îți amintești, cred, fiindcă tu însăși, prezentă întodeauna, mă conduceai în vorbele și faptele mele, îți amintești, zic, pe cînd la Verona regele, dorind pieirea tuturor, căuta să pună pe seama întregului senat o crimă de lăse-majestate, de care era acuzat Albinus, cu cită indiferență față de propriul meu pericol am apărat nevinovăția senatului. Știi că acestea sint absolut adevărate și nu le spun niciodată pentru a mă lăuda; căci se micșorează oarecum farmecul secret al conștiinței mulțumite de sine, ori de cîlc ori cineva, arătîndu-și o faptă, primește pentru ea, ca răsplată, fama. Dar vezi ce soartă a avut nevinovăția mea: în loc de răsplată pentru o virtute adevărată, am suferit pedeapsă pentru o acuzație neîntemeiată. Mărturisirea pe față a cărei crime a avut vreodată judecători așa de potrivii în severitate, încît să nu fie nici unii subjugăți de erori proprii spiritului omenesc, sau de condiția soartei nesigure pentru toți muritorii? Dacă s-ar fi spus despre mine că am voit să incendiez altarele sfinte, că tai gîtul preoșilor cu sabia nelegiuită, că am adus moartea tuturor celor buni, judecata m-ar fi condamnat în prezența mea, pe bază de probe și de mărturii; acum, la depărtare de aproape cinci sute de mii de pași, fără puțință de a vorbi și de a mă apăra, sint condamnat la moarte și proscriserie din cauza zelului meu nemăsurat pentru senat. O, de n-ar putea fi convins nimeni că am meritat asemenea nelegiurie!

Onoarea acestei acuzații au văzut-o chiar cei ce m-au denunțat; ca s-o vestejească amescînd-o într-o crimă, au mințit că mi-am pătat conștiința printr-un scurlegiu, ce să dobindească în schimb demnitate. Dar și tu, sădită în mine, alungai din adîncul sufletului meu orice do-

33. Invinuit de magie.
34. Fratele lui Cyprianus.
35. Gaudentius, unul din delatorii lui Boethius.
36. Capitala imperiului de Apus încă din timpul lui Honorius.
37. Asupra acuzației și procesului lui Boethius, v. introducerea.
38. Cf. Plato, *Theaetetus* 151 d, unde Socrate spune că filozoful trebuie sănceritate și să urle minciuna. (Plato, *Republica*, 485 c: «Se poate ca prin aceeași natură să fie cineva filozof și mincinos? Nue).

39. Aluzie la următoarele cuvinte ale lui Epicur (Lactantius, *De ire Dei*, 13, 21): «Dacă vrea și poate să suprime rîul, ceea ce se cuvîne să credem despre Dumnezeu, de unde există acest rîu? Sau pentru ce nu-l suprîmă?».

rință a lucrurilor muritoare și nu putea să existe sub ochii tăi loc pentru sacrilegiu. Căci îmi strecurai zilnic în urechile și în cugetul meu acel dicton pitagoreic «*Urmează-L pe Dumnezeu*»⁴⁰. Și nu se putea să capăt ajutoare de la spiritele cele mai meschine, cînd tu mă formați în această noblețe spirituală, ca să mă faci asemenea lui Dumnezeu. Pe lângă acestea, căminul meu nepătat, tovarășia de prieteni foarte onești, socrul meu⁴¹, cu o viață de sfînt și care merită să fie respectat de tine însăși, mă apăra de orice bănuială a acestei crime. Dar, ce nelegiuire! Din cauza ta ei mă bănuiau de o astfel de crimă, și prin însuși faptul că am fost pătruns de învățătura ta, că am fost format în disciplina ta, par în ochii lor a nu fi străin de această acuzație. Astfel, nu e deajuns că nu mi-a fost de nici un folos cultul meu pentru tine, dar mai mult, ești și tu lovită de ofensa adusă mie. Și se mai adaugă la grămada nenorocirilor mele și aceea că aprecierea celor mulți nu judecă meritul faptelor, ci deznodămîntul lor adus de evenimente și nu iau în seamă prevederile decât în măsura în care ele sînt încununete de succes; de aceea se întîmplă ca buna prețuire să părăsească cea dintîi pe cei nenorociți.

Care sînt acum zvonurile în popor, cît de deosebite și de multe sînt, mi-e silă să le amintesc; aș spune numai că aceasta este cea mai apăsătoare sarcină a unei soarte vitrege, că, atunci cînd se plămăuiește vreo crimă pe seama celor nenorociți, se crede că ei au meritat ceea ce îndură. Și eu, deposedat, izgonit din toate bunurile mele, despuilat de demnități, pătat în renumele mea, am primit ca răsplătă suferința, pentru că am făcut binele. Parcă văd oficinele nelegiuite ale criminalilor jubilînd de bucurie și veselie, parcă văd pe toți pierduți amenințîndu-mă cu șantajul unor noi denunțuri; cei buni zac, căzuți sub teroarea primejdiilor mele; criminalii, dacă nu sînt pedepsiți cînd îndrăznesc să comită crima, sînt ațîțați să o săvîrșească în vederea răsplăților, iar cei nevinovați sînt lipsiți nu numai de securitate, dar chiar de apărare. De aceea sînt îndreptățit să mă jelui:

40. Citat în grecește; Cf. Seneca. *De vita beata*, XV, 5: «După cum un bun soldat va suporta rănilor, își va număra cicatricile și, străpuns de săgeți, murînd va iubi pe comandantul pentru care va cădea, înțeleptul va avea în suflet acel vechi precept: «*Urmează-L pe Dumnezeu*» — *Ep. XVI ad Lucillum*: «Ea (filozofia) ne va îndemna să ne supunem de bunăvoie lui Dumnezeu, să rezistăm cu îndrăgire soartei; ea te va învăța să urmezi pe Dumnezeu și să suporti împrejurările». — *Ep. XLVIII ad Lucillum*: «Filozofia îmi promite să mă facă asemenea lui Dumnezeu; pentru aceasta sînt invitat, pentru aceasta am venit...» (Cf. și *Ad Luc. II, VII*).

41. Protecătorul și apoi socrul lui Boethius, Symmachus (consul în 485) era nepot al celebrului Quintus Aurelius Symmachus, prefect la Roma și consul, apărătorul păgînismului împotriva Sfîntului Ambrozie. În afară de rudenie, aceleași sentimente, aceleași gânduri filozofice și religioase unuau într-o caldă legătură sufletescă pe Boethius și pe socrul său.

POEZIA V⁴²

Dăltuitor al bolcii înstelate,
 Șezînd pe tron, în veșnică domnie,
 Tu-nvîrți pe cer, în rezezi cercuri toate
 Și aștrii-i faci să se supună ție.
 Tu vrei ca luna argintie, plină,
 Cu flacăra ce fratele i-a dat,
 În întuneric stelele să țină,
 Sau palidă, cu discuntnecat,
 Aproape fiind de Phoebus, să dispară.
 Prin tine Hesperus, cînd noaptea vine,
 Conduce aștrii reci ca să răsară;
 Apoi, schimbîndu-și frîne noi, se face
 Luceafăr palid Phoebus cînd apare.
 Tu ferni reci, de frunze pustiiță,
 Îi rîndui ziua mică, noaptea mare,
 Tu verii-nvîpăiată și-nsorită
 Îi dai nopți scurte și îmbălsămate.
 Prin tine anu-n timp își toarce firul
 Și frunze de Boreas scuturate
 Le-duce iarăși fragede, Zefirul.
 Și ce Arcturus vede-ăbia sub gîle,
 Sub Sirius în pîrgă rod se face,
 Nimic, scăpat de-a se supune ție
 Din rostu-n care-i pus, nu se desface.
 Vointa ta la toate este caie
 Și doar pe oameni îi respingi, izvoare
 Să aibă vrerile dreptății tale.
 Căci pentru ce e soarta schimbătoare
 De neînțeles? De-i crima pedepsită,
 O ispășește cel nevinovat;
 Iar răutatea e pe tron suită
 Și cel ce e în viață nepătat
 De cei mișei călcat e în picioare.
 Virtutea luminoasă-n umbră zace.
 Cel drept este-acuzat de-ngrozitoare
 Păcate, ce doar cel nedrept le face.
 Sperjurul îi se trece cu vederea

42. Inspirată din tragediile lui Seneca, mai ales din Fedra și Hippolit, această invocatie se desfășoară totuși ca una dintre cele mai izbutite poezii ale lui Boethius.

Și-nșelăciunea închisă-n false legi;
 Dar când ajung în mâini să ia puterea,
 Își fac plăcerea să subjuge regi
 Temuți de neamuri mari, nenumărate.
 Privește-acum pământul plin de jale,
 Oricine-ai fi cel ce diriguți toate;
 Noi, bună parte a lucrării tale,
 Pluțim pe marea vieții la înflămplare.
 Stăpîne, oprește valu-nfuriat
 Și dă și pe pământ legea prin care
 Conduci imensul spațiu înstelat.

PROZA V

După ce am rostit acestea în continuarea durerii mele, ea, cu fața liniștită și fără să fie mișcată de plîsul meu, a zis: Cînd te-am văzut trist și înlăcrămet, am înțeles imediat că ești nefericit și exilat; dar nu știam cît de departe îți este exilul, dacă nu-mi arătai prin cuvîntarea ta. N-ai fost alungat așa de departe de patrie, ci tu te-ai rătăcit și, dacă preferi să te socoți alungat, tu însuși mai degrabă te-ai alungat. Pentru că nimeni n-ar fi avut asupra ta acest drept. Dacă-ți amintești în ce patrie a trebuit să te naști, ea nu e condusă de un guvern popular, ca odinioară Atena, ci are un singur conducător, un singur rege⁴³ care se bucură de înmulțirea, nu de împușinarea cetățenilor, pentru care libertatea însemnează conducerea după ordinele lui și supunerea față de justiție. Sau nu cunoști acea lege foarte veche a țării tale, conform căreia nu poate fi exilat cine a preferat să-și fixeze domiciliul pe pământul ei? Cel ce se găsește între zidurile și întăriturile ei n-are nici o teamă că o să fie exilat; dar oricine a-ncetat de a voi să locuiască în ea, încetează în același timp și de a se bucura de drepturile ei. Astfel, nu mă impresionează atât înfățișarea acestui loc, cît a ta, și nici pereții bibliotecii împodobiți cu fiideș și vitralii nu-mi caut mai mult decît să-lășul minții tale, în care am așezat cîndva nu cărți, ci ceea ce face prețul cărților, ideile cărților mele.

Cît despre activitatea tă pentru binele obștesc; ai spus lucruri adevărate, dar puține față de mulțimea faptelor tale. Despre cînslea ta.

⁴³ Reproduse în grecește, două frînturi de vers din *Iliada*, II, 294 sq. (cele subînțiate):

Rău e cînd domnii sînt mulți, numai unul să fie-nire oameni
 Forțanilor și stăpîn, numai cine primă de la Zeus
 Șchiptu, putere și legi de care s-asculte supuși.

(Trad. G. Murnu)

ca și despre nețemeinicia acuzațiilor ce îți s-au adus⁴⁴, ai amintit lucruri cunoscute de toți. În ce privește crimele și minciunile denunțatorilor tăi, drept ai socotit că nu trebuie amintite decît pe scurt, fiindcă ele se vor face cunoscute mai bine și mai rodnic prin gura mulțimii, care ține minte toate. Ai înfierat cu vehemență atitudinea senatului nedrept. Ai suferit, de asemenea, și din cauza acuzației adusă împotriva mea și ai plîns chiar de daunele reputației mele rănite. Apoi durerea ta s-a înălțat împotriva soartei și te-ai plîns că răsplata nu este cîntărită după merit și, în sfîrșit, ai exprimat jîrvința unei Muze înfuriate, cerînd ca acea pace care conduce cerul să conducă și pământul. Dar fiindcă multe sentimente te apasă greu și pentru că te trag în toate părțile durerea, minia, tristețea, cum ești acum la mirte nu-ți sînt încă prielnice leacuri tari⁴⁵. Astfel, mă voi folosi de medicamente mai ușoare cîva timp, pentru că părțile care s-au întărit în tumori, din cauza diferitelor perturbații, sub atingerea mele blînde să se înmoaie, pentru a putea primi medicamente mai energice.

POEZIA VI

Cel ce-n brazda neagră s-a-ncrezut
 Și semănătură a făcut
 Cînd e Cancerul apropiat
 Mult de Phoebus și înfierbîntat
 De credința-n Ceres amăgit,
 Spre stejari să moargă-l nevoit.
 Niciodată pentru-o viorea
 În păduri de purpură nu sta.
 Cînd cîmpia sună de Aquiloni,
 Ce se involbură în mari cicloni,
 Cu avide mâini nu căuta
 Struguri să culegi primăvara.
 Dacă vrei să ai pe săturat,
 Toamna mai degrabă țî-a lăsat

⁴⁴ Între faptele cu care Boethius se mîndrește este și acela de a fi voit să salveze senatul (V, mai sus, proza IV).

⁴⁵ Plutarch, *Consolatio ad Apollonium* 192a: «Chiar căi mai nepricepuți dintre medici nu aplică deîndată grîmadă de medicamente peste o tumoare amenințătoare de sînge stîncat, ci așteaptă ca tampoara care s-a ivit să se moale de la sine prin coacere, fiind unușor pe din afară cu medicamente. Deci acum, cînd e timpul, prin care toate de obicei ajung la maturitate, a înălțurat cava din această calamitate și afecțiunea sufletului tău pare a căuta ajutor prietenilor, am socotit că-mi voi face datoria dacă, pentru a te consola, îți voi împărtăși gîndurile potrivite, prin care și durerea ta să se micșoreze și aceste tînguiri jalnice și deșarte să dispară».

Bacchus darul său cel prețuit.
Fiecărui timp i-a rostuit
Dumnezeu anume-născărinari;
Nu vrea să se facă răsturnări
Ordinii ce-odată a fixat.
Dacă-această cale a lăsat
Și grăbește mersul rinduit,
Nu ajunge la un bun sfârșit.

PROZA VI

— Îmi vei îngădui, așadar, mai întâi să ating și să încerc prin câteva întrebări starea sufletului tău, ca să-mi dau seama ce fel de îngrijire îți se cere?

— Întrebă-mă cum îți place ceea ce vrei, zic eu, fiindcă îți voi răspunde.

— Socotești, zise ea atunci, că această lume este condusă de întâmplarea oarbă, fără ordine și fără țintă, sau crezi că există în ea o conducere rațională?

— Dar, răspund eu, în nici un chip n-aș putea înțelege cum ceea ce este atât de bine organizat poate fi condus de întâmplarea oarbă: dimpotrivă, sînt sigur că Dumnezeu conduce opera Sa ca un întemeietor, și n-a existat nici o zi în care să-mă depărtez de acest adevăr.

— Așa e, zice ea; căci chiar aceasta ai cîntat în versurile tale, cu puțin înainte și ai depîns pe oameni că numai ei sînt lipsiți de ocrotirea divină. De celelalte nu te îndoiesti că nu sînt conduse de o rațiune divină. Însă vai, tare mă mir pentru ce suferi, dacă stai pe un temei așa de sănătos de gîndire. Dar să cercetăm mai adînc; nu știu ce lipsește sufletului tău exilat. Spune-mi, fiindcă nu te îndoiesti că lumea este condusă de Dumnezeu, știi cum o conduce?

— Abia înțeleg sensul întrebării tale, zic eu, dar să mai pot răspunde și ce voiești tu!

— Oare mi se pare mie, sau îți lipsește ceva prin care, ca prin spărtura unui zid de apărare, a pătruns în tine morbul rătăcirii? Spune-mi, îți amintești care este sfîrșitul lucrurilor și care este finalitatea către care tinde întreaga natură?

— Știam, zic, însă durerea mi-a paralizat memoria.

— Dar de unde purced toate, știi?

— Știu, zic, și am răspuns că există Dumnezeu.

— Și cum se face că tu, cunoscînd începutul, nu cunoști finele lucrurilor? Este drept, are tulburarea sufletească acest caracter, această forță să poată zdruncina pe om, dar nu poate să-l răstoarne și să-l dezrădăcineze, în întregime. Aș vrea să-mi răspunzi și aceasta: dacă-ți amintești că ești om.

— Cum să nu-mi amintesc? răspund eu.

— Ce este omul? Ai putea să-mi spui?

— Oare aceasta mă întrebi, dacă știi că este un animal rațional și muritor? ⁴⁶ Știi și declar că aceasta sînt.

— Și nimic altceva nu mai știi că ești?

— Nimic, zic eu.

— Acum cunosc, zice, o altă cauză foarte însemnată a bolii tale: ai încetat de a ști ce ești tu însuși. De aceea am descoperit complet și cauzele bolii tale și drumul de a căpăta vindecarea. Desigur, îți-ai pierdut cunoștința și ai suferit că ești exilat și despuiat de avere. Fiindcă ignorezi care este sfîrșitul lucrurilor, tu socoți puternici și fericii pe oamenii de nimic și pe cei nelegiuții; iar pentru că ai uitat cum este condusă lumea, îți se pare că aceste schimbări ale soartei se petrec fără nici o conducere: acestea sînt cauze mari, nu numai de boală, ci și de pieire: dar să mulțumești autorului vindecării că natura nu te-a părăsit de tot. Avem găteje foarte bune pentru a aprinde focul minturii tale: părerea ta justă despre conducerea lumii, faptul că o crezi supusă nu împlinirii oarbe, ci rațiunii divine; așa ca să nu te temi deloc, pentru că îți-ai căpătat căldura vieții din această foarte mică scînteie. Dar pentru că nu e timpul încă pentru leacuri mai teri și fiindcă min-tea omenească are această însușire naturală, că ori de cîte ori respinge ideile adevărate le primește pe cele false, din care se naște întinericul rătăcirilor și tulbură acea intuiție justă a realității, voi încerca, pentru un moment, să-ți liniștesc sufletul prin leacuri ușoare, pentru ca, după ce se va fi împrăștiat întinericul pasiunilor înșelătoare, să poți recunoaște splendoarea adevăratei lumii.

⁴⁶ Boethius, în *Porphirium* III, 4: «Dacă ai uitat ceea ce e muritor cu ceea ce e rațional ai făcut pe om». Cf. și Plutarch, *Ad Apollonium*, 119 b.

POEZIA VII

Stelele, norii
Cînd le întină,
Nu pot să-mprăstie
Nici o lumină.
Dacă Austrul
Marea o biciuie,
Valuri dezlănțuie,
Unda senină,
Zilei asemenea,
Repede-o tulbură
Mîlul ce clocoie,
Stavilă ochiului,
Furie valului.
Rîul pe cale,
Pînă în vale,

Vine din munte ;
Des îl oprește
Aprigă punte,
Sfinți ce se năruie.
Și tu gîndește :
Dacă-adevărul
Vrei să știi limpede,
Căle necede
Să ți se-ntindă,
Teama alungă-ți
Și bucuriile,
Ca și nădejile,
Ca și durerile ;
Ele cînd bîntuie,
Mîntea se-nlănțuie,
Și se întunecă.

CARTEA II

PROZA I

Apoi a făcut un moment și, făcîndu-mă și mai atent prin această scurtă tăcere, a început astfel: «Dacă cunosc bine cauzele și manifestările bolii tale, te mistuie amintirea și dorul de situația ta de mai înainte: schimbarea ei, după cum îți închipui tu, ți-a adus această stare sufletească. Cunosc culorile multiple și calda familiaritate pe care soarta o are cu acei de care vrea să-și bată joc, pînă cînd îi afundă într-o insuportabilă durere, după ce i-a părăsit definitiv. Dacă poți să-ți amintești de natură, caracterul și valoarea ei, îți voi da seama că prin ea nici n-ai avut, nici n-ai pierdut ceva extraordinar; dar cred că nu mă voi strădui mult ca să ți-o readuc în memorie. Fiindcă și atunci cînd o aveai și te bucurai de mingierile ei, de obicei o ocărai cu cuvinte bărbătești și o atacai prin maxime luate din sanctuarul meu. Orice schimbare neașteptată a lucrurilor aduce după sine și o oarecare tulburare sufletească; de aceea ai pierdut și tu o clipă liniște. Dar e timpul să ieși și să înghiți un medicament ușor și plăcut care, pătrunzînd în organismul tău, va deschide calea pentru leacuri mai puternice. Să aducem deci darul fermecat de convingere al retoricii, care numai atunci pășește pe drumul drept, cînd urmează învățătura mea, și cu ea muzica, slujitoare în casă la mine, să cînte melodii cînd ușoare, cînd grave.

Așadar, omule, ce te-a adus în această stare de tristețe și de plîns? Cred că ai văzut ceva nou și neobișnuit. Tu socotești că s-a schimbat soarta cu tine; greșești. Ea întotdeauna a avut acest caracter, această natură. Și-a păstrat mai degrabă cu tine felul ei statomic de a nu fi statomică; așa era cînd te mîngia încîntîndu-te cu amăgirile unei false fericiri. Ai văzut fața dublă a acestei puteri oarbe⁴⁷. Acoperită pentru alții, ție ți s-a făcut cunoscută în întregime. Dacă o aprobi, folosește-te de obiceiurile ei, nu te plînge. Dacă te îngrozește perfidia ei, disprețuiește-o și respinge-i surisul nefast. Căci cea care acum îți pricinuieste atîta tristețe ar fi trebuit să-ți aducă liniște. Te-a părăsit aceea de care nimeni nu putea fi sigur că nu-l va părăsi. Socotești oare prețioasă o

47. La cei vechi, destinul era reprezentat ca o divinitate oarbă.

fericire trecătoare și poți iubi soarta prezentă, care nici nu-ți făgăduiește că va rămâne cu tine și care, când va pleca, îți va aduce durere? Dacă nici nu poate fi reținută după voie și când fugе ne face nenorociți, ce este această fugeră altceva decît indiciul unei calamități viitoare? Fiindcă nu va fi de ajuns să privești ce se găsește în fața ochilor; înțelepciunea are în vedere sfîrșitul lucrurilor și schimbarea într-un fel sau altul face ca nici amenințările soartei să nu fie de temut, nici mingierile ei să nu fie de dorit. Pe scurt, trebuie să suporti cu suflet egal orice se petrece pe arena soartei, o dată ce ți-ai pus gîtul sub jugul ei⁴⁸. Dacă vrei să-i impui o lege prin care să rămînă sau să plece cea pe care ți-ai ales-o de bună voie ca stăpînă, nu vei face nedreptate și, prin nerăbdarea ta, nu-ți vei înrăutăți o soartă pe care n-o poți schimba? De lași pînzele în voia vînturilor, mergi nu încotro vrei, ci încotro te împing ele; de asemenea, dacă faci semănături, ai recoltă de ani rodnici și de ani secetoși. Ai lăsat soarta să te conducă, trebuie să te supui obiceiurilor stăpînei tale. Tu încerci să oprești năvala unei roți care se învîrtește?⁴⁹ Dar, o, cei mai nesocotit dintre muritorii, dacă soarta începe să rămînă neschimbaltă, încetează de a mai fi ea însăși.

POEZIA I⁵⁰

Cînd viețile se schimbă, cu mîini necruțătoare,
Și-naintează asemeni spumosului Eurip⁵¹,
Zdrobește crudă soarta temuți regi sau iubiți
Și-umilă frunte-naltă de învinși, înșelătoare.
De plîns și de durere nu-i pasă în nici un chip

48. Plutarch, *Ad Apollonium*, 1021. sq.: «Este însușirea omului educat și înțelept de a nu se schimba sub devenirea lucrurilor ce par prospere și de a-și păstra cu demnitate tîmna unui suflet stăpînit în nenorocire»; 111 e.: «Căci nu venim în viață cu acea lege ca noi înșine să-i prescriem legi, ci să ne supunem celor ce sînt hotărîte de către zeii conducători ai universului și celor ce au fost prescrise de către destin și providență».

49. Cei vechi comparau adesea neștatornicia soartei cu o roată care se învîrtește continuu. Cf. Plut. *Ad Apoll.* 1031: «Căci învîrtindu-se roata, o parte a orbitei e sus, iar alta jos». Cf. și Tibul, *El.* I, V, 70 și Propertiu, II, II, 18.

50. Soarta, cu toate cruzimile și nenorocirile ei, se găsește ca temă în cele mai multe tragedii din teatrul antic. De asemenea, și poezii lirice de atunci și de totdeauna deplîng neputința omului de a învinge determinismul social și cosmic care-l împresoară.

51. Eurip, strîmtoare între Eubea și Boetia, renumită prin valurile sale vesnice eglate.

Și ride de aceea ce gem de ea loviți.
Așa mereu se joacă, așa s-arată tare.
Ciudată-i e puterea, dacă-n același timp
Ne face aci-n splendoare, aci nefericiți⁵².

PROZA II

Aș vrea să vorbesc nițel cu tine chiar prin cuvintele soartei; tu bağă de seamă și vezi dacă are dreptate⁵³: «De ce mă acuzi, omule, prin plîngeri zîbnice? Ce nedreptate ți-am făcut? Ce bunuri ți-am răpit? Judecă-te cu mine în fața oricărui tribunal despre posesiunea averii și a demnităților și, dacă vei demonstra că este ceva din ele proprietatea vreunui muritor, eu de bună voie îți voi da îndată ca să fie al tău ce ceri. Cînd natura te-a scos din pîntecele mamei tale, eu te-am luat în primire gol și lipsit de orice, te-am încălzit cu bogățiile mele și, ceea ce te face să nu mă suferi acum, te-am înconjurat cu belșugul și splendoarea a tot ce este în puterea mea. Acum vreau să-mi iau mîna de pe tine; trebuie să-mi mulțumești ca pentru folosirea de un bun străin, n-ai dreptul să te plîngi ca și cum ți-ai fi pierdut bunurile tale proprii. De ce gemi dar? N-am săvîrșit nici un act de violență față de tine. Avere, onoruri și toate celelalte de același fel sînt în dreptul meu, sînt servitoare care-și cunosc stăpîna, vin cu mine și, cînd plec, pleacă și ele. Îndrăznesc să afirm că, dacă ar fi fost ale tale bunurile de care te plîngi că ți-au fost răpite, nu le-ai fi pierdut în nici un caz. Îmi voi interzice eu însămi exercitarea propriilor mele drepturi?⁵⁴ Cerul poate să aducă zile luminoase și apoi să le afunde în nopți întunecoase; anul poate să încununе fața pămîntului cu flori și roade, sau să o țîră sub nor și frig; marea are dreptul cînd de a mîngia cu o întindere liniștită de apă, cînd de a înșpămintă cu furtuni și valuri; pe mine mă va lega dorința nesăturată a oamenilor de o statornicie străină de ca-

52. Plut. *Ad. Apoll.* 103 d, 104 a b: «Despre următoarele spuse ale lui Euripide: «Averile nu sînt durabile, ci efemere», și: «Chiar lucruri foarte mici ne răstoarnă; ba o singură zi ne-ar putea țîrni pe treptele cele mai înalte și ne-ar cobori pe cele mai de jos», Demetriu din Faler zice că acestea sînt foarte juste, dar că ar fi fost mai exact dacă ar fi spus că nu într-o zi, ci într-o clipă».

53. Pentru personificarea soartei, cf. personificarea legilor lui Platoc (Criton) sau a patriei în Cicero (Catiniana I).

54. Plutarch, *Ad Apollonium* 116 a: «Despre toate trebuie să spunem: ne îngrîșim de cele ce sînt ale zeilor, pe care cînd vor ni le cer înapoi. Astfel n-ar trebui să socotim insuportabil dacă ei cer pe cele a căror folosință ne-au îngăduit-o un scurt timp. Cicero, *Tusc.* I, 63: «Să fie înălțurate deci aceste prejudecăți băbești, că este o nenorocire să mori înainte de vreme. Dar care vreme? Cea fixată de natură? Dar aceasta ne-a dat viața, cum ne-a dat și banii, fără a fixa ziua restituirii. De ce să te plîngi deci că ea o cere înapoi cînd vrea? Doar cu această condiție ai primit-o».

racterul meu? ⁵⁵ Aceasta este puterea mea, acesta e jocul meu continuu: învîrtesc o roată cu cercuri repezi, mă bucur să schimb pe cele de sus jos și pe cele de jos sus. Urcă-te dacă vrei, dar cu condiția ca să nu îți se pară nedrept să te cobori, cînd rațiunea jocului meu o va cere ⁵⁶.

Sau ru-mi cunoști obiceiurile? Nu știi de Croesus ⁵⁷, regele Iydie-nilor, cu puțin înainte groaznic pentru Cyrus, curînd apoi în mod demn de plîns, dat flăcărilor rugului și salvat de o ploaie trimisă din cer? Uiji că Paulus ⁵⁸ a vărsat lacrimi pentru nenorocirile captivului său rege Persee? Ce plînge altceva corul tragediilor, dacă nu soarta care prăbușește regate fericite, lovindu-le fără alegele? N-ai învățat, cînd erai tînar, că la intrarea în templul lui Jupiter se găseau două *butoaie*, unul plin cu rău și altul cu bine? ⁵⁹ Ce dacă ai scos mai mult din partea binei, dacă nu m-am îndepărtat cu totul de tine, dacă însăși această fire schimbătoare a mea este pentru tine o cauză dreaptă de a spera zile mai bune? Totuși, nu te trece cu firea și, așezat în împărăția comună tuturorora, nu dori să trăiești după dreptul tău propriu.

⁵⁵. Plutarch, *Ad Apoll.* 103 b: «După cum plantele uneori dau roade multe, altele nu dau deloc și animalele o dată sînt producătoare de urmași, altă dată nu; și după cum pe mare eltemeeză liniste ca furtuna, tot așa în viață se întîmplă multe și felurite împrejurări care tirăsc pe oameni în diferite schimbări ale soartei.

⁵⁶. Horatius, *Ode I, 34, 12—15*:

Nu-mi un zeu e în stare
Din mie să facă mare, pe-mîl, umil,
Vădînd ce-ascunde umbra. Cu aprig zbor
Norocul a snulș de-aci coroana,
Veseli că dincolo o vede pusă.

(Trad. C. Niculescu)

Ode III, 29, 49—52:

Norocul cel prea bucuros de crunta lui menire
În jocul său neprevăzut să-și voci îndărăptar,
Pe plac nesigure favoruri avînd la toți de dat,
Azi mie? mine aita, cu multă înlesnire.

(Trad. Ollănescu)

Plutarch, *Ad Apoll.* 103: «Cît de alunecoasă și de nestatornică este soarta și cît de ușor se gîrăsc cele înalte și se înalte cele umile, în schimbările soartelor».

⁵⁷. Solon spuse odată bogatului Croesus că nimeni nu trebuie să se considere pe deplin fericit înainte de moarte. Înving de Cyrus și dus să fie ars pe rug, Croesus a strigat pe Solon de tîrziu: «Cînd Cyrus, impresionat a dat ordin să fie aprit răgul, în același timp, o ploaie torcîntă a contribuit la stîngerea completă a focului și la salvarea lui Croesus (cf. Ausonius, *Luctus septem sapientium*).

⁵⁸. Persee, regele Macedoniei, învins la Pydna (168) de Paulus-Emilius și lăsat prizonier, a împodobit carul de triumf al învingătorului său și a murit apoi în închisoare.

⁵⁹. Citat în grecește din *Iliada* XXIV, vers 527—533:

Doauă *butoaie* se află-n Olimp pe podcaia lui Zeus:
Una-l *butoai* de reie, celălalt o *butoai* de bunuri.
Cînd un amestec din ele curva între oameni: dă Zeus,
Nenorocirea-l așteaptă, dar are și parte de bine.
Iacă-i dă însă necazuri, îl face bafoțura lumii,
Foamea pe simțul pămint îl adormea fără de milă.
Și umbli săracul prîbege, otosip e de Zei și de oameni.

(Trad. G. Murru)

POEZIA II ⁶⁰

Belșugul de-ar aduce cu mîni dăruitoare,
Din cornul său bogat ⁶¹
Atîta avuție, cît e nisip pe mare
De valuri frămîntat,
Sau cite stole noaptea pe firmament s-arată
Strălucitoare sus,
Nedemna tînguire tot nu este curmată
Și plînsul tot nu-i dus.
Și Damaezeu, oricît dorințe-ndeplinește,
Dînd aur nesfîrșit,
Cu-onoruri pe cei dornici oricît împodobeste,
Tot nu i-a mulțumit.
Căci lăcomia crudă înghite prada-ndată
Și gura cască iar.
Ce lanțuri vor mai ține dorința blestemată
În închisoare dar,
Cînd, plau fiind de daruri, e și mai arzătoare
Pornirea de a avea?
Bogat nu-i niciodată cel ce, gemînd că n-are,
Mereu se crede-așa ⁶².

PROZA III

Dacă soarta, apărîndu-se, și-ar vorbi astfel, tu desigur că n-ai avea nici un cuvînt împotriva; sau, dacă ai ceva prin care să-ți justifici plîngerea, poți să vorbești, îți dau rîndul la cuvînt.

— Făjarnice îți sînt aceste cuvînte, zic eu atunci, și învăluite în mierea dulce a retoricii și a poeziei; numai atunci cînd sînt auzite farmecă, dar cei nenorocii au o înțelegere mai adîncă a răului; astfel, cînd acestea au încetat de a răsuna în urechile lor, tristețea din suflet li se agravează și mai mult.

— Așa e, spuse ea; căci acestea nu sînt încă remediile bolii tale, ci numai niște pansamente pentru îngrijirea unei dureri mereu rebele. Cînd va fi timpul, îți voi aduce medicamente care vor pătrunde adînc în organismul tău; totuși, nu te mai considera nenorocit; sau îți-ai uitat tînderea și felul fericirii tale?

⁶⁰. Subiectul acestei poezii revine des în poezia didactică latină. Cf. Ovidiu: *Faste I, Horatius: Sat. I, I, Claudian contra lui Rufin I etc.*

⁶¹. Horatius, *Carmen Saeculare* 39.

⁶². Seneca, *Ep. II ad Lucilius*: «Nu e sărac cine are puțin, ci cine dorește mult».

Trec sub tăcere faptul că, dezolat de moartea tatălui tău, ai fost ocrotit de grija celor mai de seamă bărbați și ales în familie șefilor statului, gen de rudenie care este cel mai prețios, că le-ai fost prieten, înaintea de a fi apropiatul lor. Cine nu te-a numit cel mai fericit, pentru strălucirea altă de mare a socrilor tăi, pentru delicatetea soției tale, ca și pentru copiii tăi, toți băieți? ⁶³ Las la o parte — căci îmi place să las la o parte cele comune — aceea că ai primit în adolescență demnități care au fost refuzate altora la bătrânețe ⁶⁴; îmi fac plăcerea de a veni la culminația unică a fericirii tale.

Dacă a te bucura de lucrurile muritoare constituie vreo picătură de fericire, ar putea fi distrusă printr-o îngrămădire de nenorociri amin-tirea acelei zile când ai văzut pe cei doi copiii ai tăi în același timp consuli, ieșiți din casa ta cu solemnitate însoșiți de mulțimea de senatori, în mijlocul aclamațiilor poporului și, în timp ce ei se așezau pe scaunele curule în senat, tu, orator laudat de rege, ai binemeritat gloria talentului și a elocinței tale; când în circ, între cei doi consuli, ai săturat printr-o dărnicie triumfală așteptarea mulțimii care te înconjură? Pe cit cred, ai știut să vorbești soartei, pe când ea te mîngia și te dez-mierda ca pe alesul ei. O favoare, pe care n-o acordase niciodată vreunui particular, i-ai răpit-o tu.

Vrei, așadar, să-ți faci scotocile cu soarta? Acum pentru prima dată te-a rănit cu ochi dușmănoși. Avînd în vedere numărul și felul bucuriilor și durerilor tale, n-ai putea spune că pînă acum n-ai fost fericit. Dacă de aceea nu te socoți fericit, pentru că au dispărut cele ce atunci îți se păreau mulțumitoare, nu-i motiv să te crezi nenorocit fiindcă ceea ce pare trist acum trece. Acum pentru prima dată ai venit pe această scenă a vieții pe neașteptate și ca un oaspe. Crezi că există statornicie în lucrurile omenești, când ora cea repede nimiceste adesea pe om însuși? Chiar dacă ceea ce ne aduce împlinirea ne promise să rămînă cu noi, totuși ultima zi a vieții este oarecum moartea soartei, chiar dacă ea ar rămîne. Dar ce interes crezi că are dacă tu o părăsești murind, sau ea te părăsește fugind?

63. Din a doua căsătorie cu Rusticana fiica lui Symmachus, Boethius a avut doi fiu: pe Symmachus și pe Boethius, consuli foarte înalți, în 522.

64. De tînr, Boethius a ajuns la demnitatea de patriciu și consul. (Patriciatul era spre sfîrșitul imperiului numai un titlu onorific de noblete care se dădea unui număr restrîns de personalități în stat).

POEZIA III

Pe cer cînd Phoebus a-nceput să verse
Din caru-i purpuriu lumină ⁶⁵,
Pier stelele, pîlînd cu raze șterse,
În zarea cea de soare plină.
Cînd s-a-nroșit de flori de primăvară.
Dumbrava-n caldă adiere,
Austral bate, ncri încep s-apară
Și de pe crăci podoaba pierе.
Sub cer senin, cu-ntînsuri nemîșcate,
Adesea marea strălucește,
Adeș furtuni, pe valuri înspumate,
Turbatul Aquilon stîrnește.
Cînd toate-n lume n-au statornicie,
Cînd neîntrept sint trecătoare,
Să crezi în mîncinoasa bogăție,
Să crezi în bunuri pieritoare!
Statornic în lege, pe vecie,
E doar a lumii nestetornicie.

PROZA IV

Atunci eu: «Adevărate lucruri», zic, «îmi amintești, o hrînitore a tuturor virtuților, și n-aș putea tăgădăui mersul foarte repede al prosperității mele. Aceasta mă arde mai rău cînd mi-aduc aminte, căci în toată împotrivirea soartei, partea cea mai grea a nefericirii este să fi fost fericit».

— «Dars», zice ea, «chinul, pe care îl ispășești pentru greșeala judecării tale, n-ai avea dreptul să-l pui pe seama împrejurărilor. Dacă te impresionează acest nume gol al fericirii întâmplătoare, poți socoti împreună cu mine de cit de multe și de mari bunuri ești îmbelșugat. Așadar, dacă ceea ce tu pose dai mai prețios în tot ce este legat de soarta ta și s-ar păstra în chip miraculos intact și neștirbit, ai avea dreptul să acuzi nenorocirea, cînd ai tot ce e mai bun? Socrul tău Symmachus, acea podoabă de preț a neamului omenesc, este încă în puterea victiții și — ceea ce ai cumpăra cu prețul victiții dacă n-ai fi slab —, bărbat făcut în întregime din înțelepciune și virtuți, nu se îngrijește de sine, ci suferă din cauza nedreptăților de care ai fost lovit. Trăiește soția ta, cu spirit ales, cu o distînsă curăție și delicatete sufletească și, ca să

65. Carul lui Phoebus-Apollo este, după legendă, tras de 4 cai, fiecare avîndu-și funcția arătată de nume: Pyros (foc, căldură), Eous (înmăis), Ethon (cere arde) și Phlegon (care aprinde).

exprim pe scurt toate calitățile ei, asemenea tatălui său; trăiește, zic, și, urind această viață, nu respiră decât pentru tine; în sfârșit, singurul fapt prin care conced că fericirea ta suferă, ea se mistuie în lacrimi și durere de dorul tău. Ce să spun despre fiii tăi, foști consuli, în care, pe cât le permite vârsta, strălucește icoana tatălui și a bunicului lor? Așadar, fiindcă grija principală a muritorilor este să-și păzească viața, o, ce fericit ai fi dacă ți-ai cunoaște cele bune ale tale⁶⁶ tu, care ai a îndemna chiar acum destule comori, de care nimeni nu se îndoieste că sînt mai scumpe decât viața. De aceea, usucă-ți lacrimile; soarta nu v-a urit pe toți pînă la unul și nici nu s-a abătut asupra ta o furtună prea puternică, fiindcă îți sînt bine prînse ancorele, care nu îngăduie să-ți lipsească nici consolarea în prezent, nici speranța în viitor.

— «Și rugăciunea mea este», zic, «ca ele să stea prînse, căci atît timp cît ele vor rezista, orice s-ar întîmpla, voi fi salvat. Dar vezi cît am pierdut din podoabele mele».

— «Atunci am progresat nițel», zice ea, «dacă nu te nemulțamește întreaga ta soartă. Însă nu pot suporta moliciunea ta cînd te pîngi cu aiaa neliniște și intristare că lipsește ceva fericirii tale. Cine are o fericire atît de completă, încît să nu fie nemulțumit într-o privință oarecare de calitatea ei? Neliniștea este condiția bunurilor omenești; ele nici nu vin odată toate, nici nu rămîn neschimbate. Unul e plin de avere, dar li e rușine că n-are singe nobil; altul e cunoscut fiindcă este nobil, însă, în lipsa de bani care-l strătmtoarează, ar prefera să fie necunoscut. Unul, avînd și una și alta, își deplînge viața de celibatar; altul a făcut o căsătorie fericită, dar, fiind fără copii, strînge avere pentru moștenitori străini; altul, cu destule odrasle, kicrimiază intristat de greșelile fiilor și fiicelor sale. De aceea nimeni nu se poate împăca ușor cu condiția soartei sale; căci în toate există ceva necunoscut de cel fără experiență, dar de care cel cu experiență se îngrozește. Aduagă că sensibilitatea celor mai fericiti oameni este foarte delicată și, dacă n-au toate la ordinul lor, neobișnuții cu nici un fel de nenorocire, cad sub loviturile cele mai ușoare ale soartei; aînt sînt de nelinșmate împrejurările care împiedică pe cei fericiti să atingă culmea fericirii lor. Cît de mult s-ar crede vecinii cu cerul, dacă din rămășițele soartei tale i-ar atinge și pe ei o parte minimă? Chiar acest loc, pe care tu-l numești exil, pentru cei care-l locuiesc este patrie⁶⁷.

66. Verg. *Georgice II*, 458: «O, prea fericiti agricultori, dacă și-ar cunoaște bunurile lor!».

67. Plutarh, *De exilio*, 690 a: «Cred că nu sînt mulți sardinieni care să nu dorască să plece în exil cu averile tale și care să li se pară că s-a făcut foarte bine cu ei, dacă astfel le este dat mai degrabă să trăiască între străini, decât fixați acasă, asemănători bronzelor testoasa, să n-aiă nimic bun decât să trăiască fără griji».

Esse nenorocire numai ceea ce consideri ca atare și, dimpotrivă, orice soartă este fericită cînd este suportată de un suflet stăpîn pe sine⁶⁸. Cine este acela atît de fericit încît să nu dorească a-și schimba starea în care se găsește, cînd și-a pierdut stăpînirea? De cîte amărăciuni nu e stropită dulceața fericirii umane! Chiar dacă ar părea plăcută pentru cel ce se bucură de ea, n-ar putea totuși s-o oprască de a pleca atunci cînd vrea ea. Se vede limpede deci cît de slabă e fericirea lucrurilor pieritoare, care nici nu desfătează în întregime pe cei lipsiți de cumpăt.

De ce, așadar, o muritor, căutați în afară o fericire care se găsește în voi? Rătăciră și neștiința vă irtunecă. Îți voi arăta pe scurt punctul de căpetenie al celei mai înalte fericiri. Ai ceva mai prețios decât pe te tine însuți? Nimic, vei spune; așadar, dacă tu vei fi stăpîn pe tine, vei poseda ceva ce nici tu n-ai vrea să pierzi vreodată, nici soarta n-ar putea să-ți răpească. Și, ca să-ți dai seama că nu poate exista fericire în aceste lucruri întîmplătoare, ascultă: Dacă fericirea este supremul bine al unei ființe ce trăiește conform rațiunii și dacă supremul bine nu e ceva care să poată fi răpit, fiindcă este între cele dintii care nu pot fi răpite, este clar că instabilitatea soartei n-ar putea duce la dobîndire a fericirii. Apoi, cel ce este furat de această fericire nestatornică sau știe, sau nu știe că ea este schimbătoare. Dacă nu știe, ce fel de fericire poate exista într-o ignoranță oarbă? Iar dacă știe, mereu se teme să nu piardă ceea ce știe că poate fi pierdut; de aci o continuă îngrijorare care nu-i îngăduie să fie fericit. Sau poate, dacă a pierdut această fericire, socotea că nu trebuie să se mai gîndească la ea? Chiar prin aceasta e un bun pieritor, fiindcă i se poate suporta pierderea cu seninătate. Dar pentru că și ție, pe cît știi, și s-a lămurit și întipărit în minte prin foarte multe probe că sufletele oamenilor nu pot fi în nici un chip muritoare și fiindcă e clar că o fericire întîmplătoare se sfrîște cu moartea trupului⁶⁹, este nefîndolemic că, dacă moartea poate răpi această fericire, mai mult, tot neamul omenesc cade în nenorocire la termenul morții. Dacă știm că mulți au căutat fericirea nu numai în moarte, dar chiar în chinuri și suferințe, cum ne-ar putea face fericiti viața cînd e prezentă, dacă ea nu ne face nefericiti cînd s-a sfîrșit?».

68. Seneca, *Epist. I*, 9, 20. Ad. Lucilius: «Dacă (știe Epicur) cineva nu este mulțumit de averea sa, poate să fie stăpînul lumii întregi, tot sîrsec eu». Sau, dacă ti se pare mai bine altfel spus (interesază de altfel conținutul, nu forma): cel ce nu se crede fericit este un nenorocit, chiar dacă poruncește lumii întregi. Dar, ce să știi că aceste idei sînt obstăști, fiindcă le-a rostit în primul rînd natura, vei găsi la un poet comic această vorbă: «Nu este fericit cel ce nu se crede astfel».

69. Teme platonice și stoice.

POEZIA IV

Cel care vrea să aibă casă tare,
Zidită trainic și prevăzător,
Să fie sigur, fără-ngrijorare,
Cînd bate Eurus răsunător,
Sau chiar cînd marea este în furtună,
Se va feri de muntele stîncos,
Cu virfuri ce de trăsnete răsună
Și de nisipul cel alunecos.
Căci Anstrul îl bate cu putere
Pe unul, fiind expus necontenit,
Iar costuiulalt îi e cu neputere
Să tină temelie de zidit.
Fugind de soarta cea periculoasă
A unei locuințe de plăceri,
Ai grijă de îți construiești casă
Pe o umilă stîncă. Cu puteri
Oricit de mari va bate vînt pe mare,
Pe naufragații înspăimîntînd,
Tu, liniștit și fără-ngrijorare,
În casa ta, ca-ntr-o cetate stînd,
Îți veți gusta o dreaptă bucurie,
Disprețuind a cerului minie ⁷⁰.

PROZA V

Dar fiindcă acum te pătrund leacurile argumentării mele, cred că a sosit momentul să mă folosesc de altele ceva mai puternice. Căci, haide, chiar dacă darurile soartei n-ar fi nestatornice și de moment ce este în ele care să poată deveni vreedată al vostru, sau să nu-și piardă prețul, dacă este privit și cercetat mai de aproape? Oare bogățiile sînt pretioase prin natura voastră sau a lor? Ce vrei mai degrabă, o grămadă de aur, sau una de monede? Strălucesc însă mai bine cheltuindu-le, decît grămădindu-le, dacă într-adevăr lăcomia face pe oamenii urîți, iar dărnicia, strălucți. Dacă nu poate rămîne la fiecare ceea ce se transmite la altul, banul este prețios atunci cînd, trecînd la alții prin dărnicie, încetează de a mai fi posedat. Și iarăși, dacă sînt strînși la unul singur toți banii din lume, aceasta îi face pe ceilalți lipsiți; și dacă

70. Cf. Seneca, *Thyeste III, 447*: «Dar nici o teamă; fără arme case mea este în siguranță și, în simplitate, mă bucur de o liniste desăvîrșită».

aceeași voce umple deopotrivă urechile multora, atunci bogăția voastră nu poate trece la mai mulți, decît împărțită; și, cînd se petrece aceasta, în chip firesc îi sărăcește pe cei pe care îi părăsește. O, înguste și deșarte bogății, care nici nu pot fi stăpînite toate de mai mulți, nici nu vin la unul fără să sărăcească pe ceilalți!

Vă atrage privirile strălucirea pietrelor prețioase? Dar dacă e ceva ales în această splendoare, ea aparține pietrelor, nu oamenilor; mă mir foarte mult că oamenii admiră pietre. Fără mișcarea sufletească și organizarea corporală, ce ar putea fi pe drept frumos pentru o ființă în-suflețită și rațională? Aceste pietre, chiar dacă au oarecare frumusețe prin opera lucrătorului și prin distincțiunea lor, totuși, ele gîsindu-se mai prejos de demnitatea voastră, în nici un caz nu pot merita admirația voastră.

Vă încîntă frumusețea ogoerelor? De ce nu? Este o parte frumoasă a unei opere foarte frumoase. Așa ne place uneori fața liniștită a mării, admirăm cerul, stelele, luna și soarele; este legat de tine ceva din acestea? Indrăznești să te glorifici cu splendoarea vrunceia din ele? Nu cumva că te împodobеști singur cu flori de primăvară, că rodnicia ta pirguiește aceste fructe de vară? De ce te lași răpit de plăceri deșarte, de ce îmbrățișezi bunuri străine ca și cum ar fi ale tale? Niciodată soarta nu va face să fie al tău ceea ce natura lucrurilor a făcut străin de tine ⁷¹. Fără îndoială, roadele pămîntului sînt destinate hranei ființelor vii; dar dacă, ceea ce este destul pentru natură, voiești să-i împlinеști cerințele, n-ai pentru ce să ceri beșugul soartei. Natura se mulțumește cu puțin și de mică importanță și, dacă vrei să-i silești sațietatea cu lucruri de prisos, tot ceea ce îi vei da va fi sau neplăcut, sau vătămător ⁷².

Atunci socotești poate frumos să strălucești prin haine felurite. Dar, dacă înfățișarea lor este frumoasă, voi admira sau calitatea stofei, sau priceperea lucrătorului. Sau te face fericit lungul șir de servitori? Dacă sînt răi, vor fi pentru casă o sarcină periculoasă, și pentru stăpîn dușmani; iar dacă sînt cinstiți, cum vei număra cîntea unui străin între bunurile tale? Din acestea toate se dovedește că nu e nici un bun cu adevărat al tău, din cele pe care le socotești ca ale tale. Dacă nu există în ele nici o frumusețe demnă de a fi dorită, pentru ce să suferi că le-ai pierdut, sau să te bucuri că le ai? Iar dacă prin natura

71. Seneca, *Ad Marciam, 19, 5*: «Soarta nu poate păstra ceea ce natura a părăsit și nu poate fi nenorocit cel ce nu mai există».

72. Cicero, *Tusculane V, 88—89* (cap. 31—32): «Cine nu se teme de sărăcie? Totuși numai filozofii nu se tem de ea. Iar el (Epicur) cu cit de puțin se mulțumește! Nimeni n-a vorbit mai mult decît el despre cumpătare».

lor sînt frumoase, care este meritul tîu ? Ele ar fi fost plătute prin ele însele, independent de bunurile tale. Căci sînt prețioase nu pentru că au venit între bogățiile tale, ci pentru că păreau prețioase ai voit să le numeri în rîndul bogățiilor tale.⁷³

Dar de ce doriți și chemați norocul cu atîta zgomot ? Căutați, cred, să alungați sărăcia prin avere. Ajungeți însă la un rezultat contrar, fiindcă este nevoie de mai multe ajutoare, pentru a păstra varietatea unor obiecte prețioase, și este adevărat că cu cît cineva are mai mult cu atît are nevoie de mai mult și că, din contră, are nevoie de foarte puțin cei ce-și măsoară avaturile după nevoile naturale, nu după mulțimea ambițiilor.⁷⁴ Dar voi n-aveți în voi nici un bun propriu, de sînteți nevoiți să căutați bunurile voastre în lucruri străine și departe de voi ? Așa s-a răsturnat ordinea lucrurilor, încît o ființă cu adevărat divină prin rațiunea sa să creadă că nu poate străluci prin altceva decît prin posesiunea unor obiecte neînsuflețite ? Celelalte ființe sînt mulțumite cu ceea ce au, dar voi, deși asemănători lui Dumnezeu prin mintea voastră, căutați totuși podoabe pentru natura voastră distinsă în lucruri de nimic și nu înțelegeți ce înșală aduceți Creatorului vostru. Ei a voit ca neamul omenesc să stea mai presus de toate ființele pămîntesti ; voi coboriți demnitatea voastră mai prejos de orice. Dacă se admite că orice bun e mai prețios decît posesorul lui, cînd voi judecați că cele mai nefăsemnate lucruri sînt bunurile voastre, prin aprecierea voastră voi înșivă vă puneți mai prejos de ele. Și pe bun drept. Fiindcă aceasta e condiția naturii umane, ce numai atunci sî stea mai presus de celelalte lucruri, cînd se cunoaște pe sine ; totuși, ea s-ar cobori mai prejos de celelalte animale, dacă ar înceta de a se cunoaște. Pentru animala, a nu se cunoaște pe sine e o stare naturală ; pentru oameni devine denaturare.

Cît de mare este această greșeală a voastră, voi, care socotiți că poate fi împodobit ceva cu podoabe străine ! Dar aceasta nu se poate întîmpla ; căci dacă un obiect strălucește prin lucruri împrumutate, sînt admirate tocmai acelea care sînt împrumutate, iar ceea ce este ascuns și acoperit de ele se întărește și mai mult în urfemia sa. Eu spun, însă, că nu poate fi bun ceea ce aduce posesorului său neplăceri. Oare mîhă ? Nu,

73. Aristot fr. 57 (Stob. III, 3, 25 + Pap. Oxyrh. 666) : «Fericirea nu constă atît în a câștiga multe, cît mai ales în a te găsi bine sub raportul sufletului, și nici corpul împodobit cu haine strălucitoare nu pare a fi de cuiva fericirea ; căci se întîmplă cu cei nevrednici de nimic, cînd șterta lor dă stare și bunuri materiale, că va fi mai mult admirată înfățișarea lor decît ei înșiși și aceasta este mai rău decît orice.» (Weinberger, p. 33).

74. A. Geilius, IX, 8 : «Desigur că e adevărat ce-au spus înțelepții, observînd viața : și cei care au multe sînt lipsiți de multe. Horatius, *Ode IV, IX, 5* : «Să nu numești fericit pe cei ce are multe.

vei spune. Dar bogățiile prea acesea au făcut rău posesorilor⁷⁵ decă, cei mai răi, și cu atît mai mult doritori de ceea ce este al altuia, se socotesc foarte demni pe ei, care au tot aurul și pietrele prețioase existente. Așadar tu, care acum ești chinat de teama loviturilor și a pumalului, dacă ai fi intrat pe calea acestei vieți călător, fără să ai nimic cu tine, ai cînta în fața tîlharilor⁷⁶. O, prea strălucită fericire a bogățiilor pieritoare, pe care, de îndată ce ai dobîndit-o, ai încetat de a mai fi fără grijă !

POEZIA V⁷⁷

În vremea de-altădată fericirii,
Și pe mînoase țărini mulțumiti,
C-o viață fără lux moleșitor,
Obişnuiau s-alunge foamea lor
Pe-atuncea oamenii cu ghînzi ușoare.
Ei nu știu ca miere curgătoare⁷⁸
S-amestecă în al lui Bacchus vin.
Nici să confundă-n tyrian venin⁷⁹
Strălucitorul fir al serilor⁸⁰.
Aveau pe iarbă somn odihnitor,
În rîuri băutura sățioasă,
Sub pini înelți o umbră răcoasă.
Pe mare omul nu se avînta⁸¹,

75. Aristotel, fragm. 57 : «Celor ce stau rău cu sufletul nici bunăstarea, nici frumusețea nu le este dintre bunuri, ci, cu cît bogățiile încep mai înfloritor, cu atît mai grav și mai rău răpesc pe cei ce le-au câștigat.»

76. Cf. Juvenal, X, 21 sq :

De faci un drum în timpul nopții
și dacă ai cu tine lustră
Pușca-argintărie bună, necu de
subie sau țepă
Ai să te temi și tremura-vel, chiar
cînd o trestie, pe apă,
Își mișcă umbra în fața lumii ; în
schimb drumetul făr-de-avera
fi cîntă hoțului în față.

(Trad. I. M. Marinescu)

77. Frumusețea și fericirea vieții simple și patriarhale au fost cîntate de cei mai mulți dintre poeții vechi, ca Tibul, Horațiu, Ovidiu, Seneca etc.

78. Se serveau comensalilor vin și miere, pe care și le amestecau fiecare după plac.

79. Purpură de Tyr ; la început culoarea purpurii se scotea din otrava unei scoici.

80. Serii, poporul din India de răsărit care fabrica și exporte mătase în vechime. (Viermele de mătase, în chinăzește seric, a trecut și în grecește, ser ; în latinește sericum, = mătase / serice = mătase sau voșmate de mătase. Astfel se explică etimologia termenului modern de sericultură.)

81. În legătură cu navigația, cf. Vergiliu, *Bucolice IV* ; Tibul, *Elegii I, V* ; Ovidiu, *Metamorfize* etc.

Nici după treburi încă nu mergea
Să vadă, ca un oaspe, țărături noi ;
Pe-atunci tăcea trompeta de război ⁸²
Și singele vărsat de ură grea
Temute arme ⁸³ încă nu păta.
De ce voia grozava nebunie
Să poarte armele cu dușmănie,
Cînd rînie ce la pricinua
Răsplătă singelui nu aducea ?
O, de ne-am putea întoarce-odată
La obiceiurile de-altădată !
Dar dragostea febrilă de-a avea
Decît al Aetnei foc este mai rea.
Vai, cine-a fost cel ce a dezgropat
Întîi bucăți de aur blestemat
Și-atîtea pietre prețioase care
Ne-aduc pericole și-ngrîjorare ? ⁸⁴

PROZA VI

Dar de ce să discut despre demnități și despre putere, pe care voi, necunoscători ai adevăratei demnități și puteri, le ridicăți în slăvi ? ⁸⁵ Dacă ele au ajuns la cei mai necinstiți, ce nenorociri au adus încușurile provocate de erupția flăcărilor Etnei, sau potopul ? Desigur, după cum cred că-ți amintеști, puterea consulară ce fusese începutul libertății,

⁸² Elogiul păcii, cf. Vergilius, Horatius, Seneca, Augustin, Octavia, 390 : «Neamul omnesc nu cunoaște războaiele, nici frământăle ucigătoare ale trimbeli de luptă».

⁸³ În text *arma*. În aparatul critic al lui Weinberger, p. 36, găsim : «*arma* W (probabil Hüttinger, 1900, p. 19 n. 1)». Față cu ideea am adoptat în traducere lectiunea *arma* din codicel W (Mainhingenis bibliothecae Wallersteinianae).

⁸⁴ Cf. Ovidius, *Metamorphose* I, 140 : «Sînt dezgropate din pămînt bogățiile atătore la răutăți».

⁸⁵ Arist. fr. 59 (Weinberger, p. 36) : «Onacarea și gloria umplu mai mult și Fetul de ușurătate decît celelalte după care rîvnește omul». Cicero, *Tusculane III*, 3 (cap. II) : «La această rălăcire a noastră contribuie și poezia; aceștia, fiindcă eu » mare aparență de învătură și de înțelepciune, sînt cu plăcere ascultați, citiți și învățați pe dinafară și astfel se se întipăresc adînc în suflete. Cînd lor li se adăugă și poporul, acest mare dascăl, aceștia mulțime care din toate părțile se împing la vițiu, atunci sîntem definitiv otrăviți de sîrăciunea ideilor rătăci și ne îndepărțăm de natură însăși, pînă acolo încît per a se și fi rîvnit cea mai bună natură cel care au socotit că nimic nu e mai bun pentru om, nimic mai dorit, nimic mai măret, decît onorurile, conducerea, gloria populară...». Plutarh, *Consolatio ad Apollonium*, 103 : «Deși aceasta este starea lucrurilor trecătoare, unii, din cauza prostiei omenești, își fac o glorie nesocotită și deșartă dacă atunci cînd mărimea bogățiilor sau rangul magistraturilor, sau o situație mai înaltă în stat, ori onorurile și gloria li-au ridicat puțin amenință și insultă pe cei mici, neglîndind cît de nestatorică și alunecătoare este soarta...».

din cauza mîndriei consullor ⁸⁶, au dorit s-o înlătore strămoșii voștri care, din pricina aceleiași mîndrii, înlăturaseră din stat mai înainte puterea regală ⁸⁷. Iar dacă, ceea ce se întîmplă foarte rar, onorurile sînt încredințate celor cinstiți, ce altceva este de admirat la ei decît probitatea cu care-și fac datoria ? Așa se face că nu virtuțile cresc în considerație prin titlu, ci titlul capătă o aureolă mai strălucitoare prin virtuțile celui care-l deține.

Dar care este această putere strălucitoare și dorită de voi ? Nu vedeți, ființe pămîntești, cui vi se pare că porunciți ? Dacă ai vedea acum între șoareci pe unul arogîndu-și dreptul și puterea de a conduce pe ceilalți, ce rîs te-ar cuprinde ! Sau dacă privești corpul, poți găsi ceva mai slab decît omul, pe care adesea îl ucide înțepătura unei musculițe, sau a unui vierme intrat în intestine ? Dar asupra căreii părți din om poate exercita cineva vreun drept, dacă nu asupra corpului și asupra a ceea ce este mai prejos de corp, vreau să spun asupra averii sale ?

Vei putea comanda ceva unui suflet liber, vei îndepărta vreo minte stăpînă pe rațiunea sa de la liniștea-i proprie ? ⁸⁸ Un tiran credea că va constrînge prin chinuri pe un om liber ⁸⁹ să denunțe pe niște tovarășii într-un complot îndreptat împotriva sa. Acesta însă și-a mușcat limba și, scuipînd-o din gură, a aruncat-o în fața tiranului infuriat. Astfel, chinurile pe care tiranul le socotea element de cruzime, bărbatul înțelept le-a făcut element de eroism. Dar ce rău putem face altuia, fără să ne temem că ni-l va face și nouă altul ? Legenda spune că Busiris ⁹⁰ care, de obicei, își ucidea musafirii, a fost ucis de oaspetele său, Hercule.

⁸⁶ Aluzie la instituția decemvirilor, creată la 451 î.d.Hr., pentru a redacta legi scrise.

⁸⁷ Ultimul rege roman, Tarquinius Superbus, a fost alungat la 509 î.d.Hr.

⁸⁸ Cf. Seneca, *De beneficiis*, III, XX : «Dacă-și închipuie cineva că omul în întregime poate fi supus sclaviei, greșete; partea cea mai nobilă din noi se sustrage acestei condiții. Numai corpurile sînt supuse și în proprietatea stăpînului; spiritul își are dreptul său propriu, e atît de liber și de plin de mîncare, încît nici nu poate fi ținut în închisoare, nici nu poate fi oprit de al-și lua avînturile sale pentru a se ridica sau în înfînt în tovrășia celor cerești».

⁸⁹ Zenon din Elea, AHI croc 6 și vorba de filozoful Anaxarh din Abdera, partizan al filozofei lui Democrit și victimă a tiranului Nicocreon din Cyru.

⁹⁰ Busiris, rege a Egiptului, pentru a oprit flagelul unei foamete care se abătuse peste țara lui, a ordonat, după statul unui ghicitor din Cyru, să se sacrifice străna care pătînduse în Egipt. Pe Hercule, însă, nu l-a putut sacrifica, deoarece acesta, rupînd lanțurile, a ucis și pe rege și pe fiul acestuia. Istoricii greci combat verosimilitatea legendei după care ar fi existat sacrificii omenești la egipcieni.

Regulus⁹¹ a pus în lanțuri mulți prizonieri de război cartaginezi, dar în curînd el însuși și-a dat minile sub călușele învingătorilor săi. Așadar, socotește că are vreo putere omul, care nu poate împiedica pe altul să-i facă ceea ce ar putea face el, le rîndu-i, altuia?

Pe lângă acestea, dacă prin ele înscle demnitățile ar avea vreo valoare înmăscută și proprie, ele n-ar ajunge niciodată în mina celor răi; de obicei, nu se asociază între ele elemente potrivnice, căci natura respinge unirea contrariilor. Astfel, fiindcă, fără îndoială, prea adesea cei răi exercită funcțiuni înalte, e limpede că prin natura lor nu sînt bune cele ce se lasă să fie insusite de cei răi. Aceasta este o judecată justă despre toate darurile soartei, care ajung din belșug în minile celor nevrednici. În legătură cu acestea putem adăuga considerația că nimeni nu se îndoiește că e viteaz acela la care se vede bine vitejia, și cel care are înțime e evident că e iute. Tot așa muzica face pe muzicanți, medicina pe medici, retorica pe retori, căci natura lucrează în direcția care-i e proprie, nu amestecă între ele elemente cu efecte contrarii și respinge pe cele care sînt potrivnice. Dar nici bogățiile nu pot să înfrîneze o lăcomie nemăsurată, nici puterea n-a făcut stăpîn pe sine pe cel pe care-l țîn stîns în lanțuri de nedezlegat poftă vinovate și demnitatea incredințată celor necinstiți nu numai că nu-i face demni, dar îi arată cît sînt de nedemni. De ce așa? Fiindcă vă place să denumiți cu nume false lucruri care sînt în realitate altfel, a căror natură se vede ușor din efectele lor; așa că nici bogăția, nici puterea, nici demnitatea nu pot fi numite pe drept astfel. În sfîrșit se poate spune același lucru despre toate aspectele soartei, în care nu există nimic de dorit, nimic care să aibă o valoare înmăscută, care nu se unește cu cei buni întotdeauna și care nu face buni pe cei cu care s-a unit.

POEZIA VI⁹²

Știm lanțul tot de crime pe care le-a comis:
Orasu-n vîlvătaie, senatul tot ucis.
Și după ce pe frate l-a omorît, pe mamă
A suprimat-o, fiara, mînjindu-și fără teamă
În sine corpul. Apoi, privind cadavru rece,
Fără să verse lacrimi și fără să se plece,

91. Învingînd într-un război cu cartaginezii și făcînd prizonier, Regulus a fost trimis să trateze cu romanii pentru un schimb de prizonieri, jurînd că se va întoarce îndărăt, dacă negocierile vor eșua. La Roma însă el a sfătuit pe compatrioții săi să nu edmîtă condițiile cartaginezilor și apoi, respectîndu-și jurămîntul, s-a întors la Cartagina, unde a fost supus celor mai grele chinuri, povestite, între alții, de Cicero, în *De Officiis*, III, 27.

92. Tabloul grozăviilor săvîrșite de Nero îl găsim zugrăvit complet de Suetoniu și Tacit.

O frumusețe stînsă a stat ca să măsoare⁹³,
Ținea acesta totuși sub sceptrul său popoare
Ce Phoebus le privește cînd, răsărind din urde,
Se-nalță, încalzește și în apus s-ascunde,
Popoare așezate sub nordul înghețat,
Popoare ce de Notus, cînd blîntuie uscat,
Sînt arse ca nisipul cel zilnic încalzit.
Dar: lost-a-n stare-această putere în sfîrșit
Prea groaznicului Nero să-i schimbe nebunia?
Ah, crudă este soarta, cînd sabia mirșavă
Nedrept se-mperchează cu groaznica otravă!

PROZA VII

Atunci eu i-am răspuns: — «Știi tu însăși că ambiția mea a fost domînită foarte puțin de lucruri muritoare; am dorit domeniul de activitate, ca să nu-mi împătrinească forțele într-o tăcută nelucrare».

Ea a urmat:

— «Un singur lucru este care să atragă mințile superioare prin natura lor, dar care n-au ajuns în primele rînduri prin perfecțiunea virtuților: dorința de glorie și reputația celor mai de seamă merite pentru stat. Cît este această năzuință de deșartă și de strîmță, judecă în chipul următor. Tot globul pămîntesc, după cum ai învățat din astronomie, față cu spațiul ceresc, se știe că ocupă abia un punct, adică, dacă e comparat cu mărimea universului ceresc, s-ar putea afirma că n-are nici un spațiu. Și abia aproape un sfert din această mică parte a lumii, pămîntul, este, după cum a arătat Ptolomeu, locuit de ființe cunoscute de noi. Din acest sfert, dacă excludem ceea ce ocupă mările, lacurile și deserturile, abia mai rămîne o porțiune foarte mică pentru a fi locuită de oameni. Așadar, în acest minim punct dintr-un punct, închiși și încercuiți, vă gîndiți cum să vă măriți reputația, cum să vă faceți numele cunoscut? Dar ce are nobil și mare? o glorie restrînsă în hotare atît de mici și de înguste? Aducăți că acest țarc de scurtă locuire este ocupat de multe națiuni deosebite ca limbă, obiceiuri, fel de viață⁹⁴, la care, din cauza greutății drumurilor, diferenței de limbă și lipsei de relațiuni între popoare, nu poate pătrunde nu numai numele oamenilor

93. După ce a fost ucisă mama sa, Nero, venînd să-i vadă cadavru, se zice că l-a privit obiectiv, admirînd sau criticînd, din punct de vedere estetic, dîntele pîrlit ale corpului. Adevărul acestui fapt e pus însă la îndoială atît de Suetoniu, cît și de Tacit.

94. Cicero, *Hortensius* 27/37: «Cît se deosebesc oamenii între ei ca fire, doctrițe și felul vieții înlărgit!»

luați în parte, dar nici măcar al orașelor⁹⁵. În vremea lui Cicero, precum el însuși spune undeva⁹⁶, nu trecuse de munții Caucaz numele statului roman, care era pe atunci înfloritor și temut chiar de parți și de celelalte neamuri din acele părți. Vezi, așadar, cât este de mărginită, cât este de restrânsă gloria, pe care voi vă munciți s-o măriți și s-o răspîndiți? Sau unde nu poate să pătrundă faima numelui de roman va putea să ajungă gloria unui bărbat roman? Ce să mai spun despre faptul că obiceiurile, ca și instituțiile diferitelor neamuri, se deosebesc între ele, astfel că ceea ce la unii se judecă demn de laudă, la alții se socotește demn de pedeapsă? De aici rezultă că, dacă pe unul îl desfătează proslăvirea numelui, el n-are nevoie în nici un chip să-și facă cunoscut numele la prea multe popoare. Fiecare va fi deci mulțumit cu o glorie răspîndită între ai săi și înăuntrul hotarelor unui singur neam se va restrînge acea prea strălucită nemurie a renumelui⁹⁷.

Dar pe cîți bărbați vestiiți în timpul lor nu i-a acoperit uitarea din lipsa de scriitori! De altfel, ce pot face scrierile înseși, pe care le îngroapă, ca și pe autorii lor, depărtarea și întinerul timpului? Vouă vi se pare că vă asigurați nemurirea, cînd vă gândiți la faima voastră de viitor. Dacă, însă, cerceteți spațiile infinite ale eternității, cum te poți bucura de durata numelui tău?⁹⁸ De compari durata unui moment cu zece mii de ani, căci fiecare spațiu este limitat, un raport cit de mic tot există între ele; dar însuși acest număr de ani și orice multiplu al lor nu poate fi nici măcar comparat cu durata infinită. Fiindcă între lucrurile finite poate exista ceva comun, dar între cele finite și cele infinite nu poate exista nici o comparație. Astfel că reputația într-un timp destul de îndelungat, alături de nesfîrșita eternitate, pare nu mică, ci absolut inexistentă.

Voi nu știți să faceți binele decît pentru gura lumii și pentru vorbe deșarte și, lăsînd la o parte primatul conștiinței și al virtuții, cereți răsplata de la vorbele nesincere ale altora. Ascultă cu a ris cineva de ușurătatea unei orogațe de această speță. Un oarecare adădese insulte unui om care-și dădea numele fals de filozof, nu pentru practica adevăratei virtuți, ci pentru o glorie încrezută, și adăduse că el va ști dacă acela e filozof, de va suporta cu ușurință și răbdare insultele ce-i

95. Cic., *Horatensius*, 80/87.

96. *Visul lui Scipio în Republica*, VI, 22.

97. Cicero, *Rep.* VI, 25: «Acel renume însă în întregime este încuștat în limitele acestor regiuni pe care le vezi; pentru zimeni el n-a fost vesnic ci se prăbușește cu moartea oamenilor și se stinge în nitarea posterității».

98. Plutarh, *Consolato ad Apollonius*, 117: «Cea mai lungă viață este scurtă și de o clipă, față de veacurile nenămurate», cf. Cic., *Hor.*, 25/26; *Rep.* VI, 24.

aducea. Acela a răbdat puțin și apoi, fălîndu-se cu acceptarea insultei, a zis: «Acum, în sfîrșit, înțelegi că sînt filozof?»⁹⁹ Atunci el i-a răspuns muscător: «Aș fi înțeles dacă ai fi tăcut».

Dar de ce mai țin oamenii superiori — căci despre aceștia e vorba — care caută gloria în virtute, de ce mai țin ei la renume, după distrugerea corpului prin moartea supremă? Căci dacă, ceea ce conform principiilor noastre nu putem crede¹⁰⁰, oamenii mor în întregime, nu este glorie aceea al cărei posesor nu mai există. Iar dacă spiritul, cu adevărat conștient de sine, scăpat de închisoarea pămîntească, se îndreaptă liber spre cer, nu disprețuiește orice preocupare pămîntească, el, care, avînd cerul, se bucură că a scăpat de pămînt?

POEZIA VII

Acel ce cu infrigurare doar după glorie s-avîntă¹⁰¹
 Și-o crede cel mai mare bine
 Privească cerul și pămîntul cu toate ce le înveșmîntă
 Și să le asemene cu sine;
 Rușine îi va fi de un nume, ce-a vrut pămîntul să-l cuprîndă,
 Față de cer așa de mic.
 De ce din jugul morții giul dorește omul să-și desprîndă
 Cînd moartea n-o învinge nimic?
 Oricît renumele pătrunde printre popoare depărtate
 Și e purtat din gură-n gură,
 Oricît o casă strălucește, prin titluri mari și admirate,
 În fața morții o măsură
 E pentru toți. Ea nu vrea glorie și fără vreo deosebire,
 La fel îi sunt și mic și mare.
 Ce-a mai rămas din Brutus¹⁰², Cato¹⁰³, rigid în viață și-n simțire,

99. Plutarh, *De vit. pud.* 532 I (Weinberger 42): «Tăcerea este, zice Euripide, răspunsul filozofilor». *Proverbe* II, 12: «Bărbatul înțelept va tăcea». (cf. *Proverbe* 17, 28; *Ecclésiastul* 20, 5, 6-7). *Maximizile*, *Seruznia* VII, 1, 11: «Acasă este una din virtuțile filozofiei, că, pe cînd oratorului nu poate să demonstreze decît vorbind, filozoful face filozofie numai puțin tăcînd, decît vorbind». În timpurile noastre, tăcerea a fost magistrat dăruită în bronzul cuvîntului de T. Carlyle și de V. Părvan.

100. Cf. Plutarh, *Ad uxorem* 611 d: «În privința celor pe care le auzi de la alții, care sfătuie pe mulți spunînd că nu există nimic rău, nimic trist pentru cei ce sînt dezlegați de corp, știu că te împiedică să crezi această învățătură strămoșească și simbolurile mistice ale orgiilor dionisiace, pe care le cunoaștem unul pe altul cînd se participă la ele».

101. Cf. Vergilius, *Enaida*, IV, 173-177.

102. Brutus, autorul principal al revoluției republicane din 509 î.d.Hr., prin care Tarzaniul au fost atîngați și regalitatea înlocuită de republică. S-ar putea să fie, de asemenea, vorba despre Brutus care a asasinat pe Caesar.

103. Steicul Cato din Utica.

Fabricius¹⁰⁴ cu credință tare ?
 O glorie ușoară-n urmă, pe care-n litere puține
 Doar numele-o mărturisește.
 Dar dacă după-al lor renume pe unii îi cunoaștem bine,
 De-atîția morți cine-amintește ?
 Zăceți deci ca-ntr-o noapte-adîncă și faima nu este în stare
 Ca să vă dea tot ce-i cereți.
 De socotiți cumva că viața mai lungă trăinicie are
 Prin numele pe care-l vreți.
 Odată va sosi chiar ziua cînd și acesta va dispăre
 Și-atunci a doua moarte aveți.

PROZA VIII

Dar să nu crezi că port război neînduplecat împotriva soartei; este o împrejurare cînd această înșelătoare¹⁰⁵ face bine oamenilor, anume atunci cînd se arată, cînd își descoperă fruntea și-și mărturisește caracterul. Poate nu înțelegi însă ce spun; ce caut să arăt e minunat și de aceea abia pot să-mi exprim prin cuvinte gîndurile. Eu cred că o soartă nefericită e mai de folos oamenilor decît o soartă fericită. Aceasta din urmă totdeauna, sub masca fericirii, cînd se arată blondă, minte; cea dintîi însă este totdeauna adevărată, cînd se arată nestatornică prin schimbarea sa. Una înșală, alta instruește; una, sub masca unor bunuri mincinoase, înlănțuie mințile celor ce se bucură de ea, cealaltă, prin cunoașterea fericirii fragile, liberează. Astfel, pe una o vezi alergînd vîntoasă și întotdeauna uitînd de sine, pe alta o vezi sobră, reținută și prudentă în exercitarea adversității sale. În sfîrșit, soarta fericită, prin mingierile ei, abate și pe cei slabi din calea adevăratului bine, cea nefericită adesea tirăște cu cirilgul la adevăratele bunuri pe cei rătăciți. Sau ți se pare de minimă importanță că această soartă aspră, îngrozitoare, îți dezvăluie mințile prietenilor credincioși, că ți-a arătat fețele sincere și cele prefăcute ale tovarășilor, că plecînd a luat pe ai ei și ți-a lăsat pe ai tăi? Cu cît ai fi cumpărat aceasta cînd erai în bună stare și, după părerea ta, fericit? Acum plîngi după bogățiile pierdute; ai găsit prieteni, care constituie cel mai prețios gen de bogăție.

¹⁰⁴ Consul roman în 282 î.d.Hr., proverbial pentru sărăcia, integritatea și cinstea sa. În războiul cu Tarentul, Fabricius a fost trimis la Phyrus să negociereze răscumpărarea prizonierilor și păcea. Phyrus voind să-i facă un dar de bani, el a refuzat. În același timp însă a denunțat lui Phyrus intențiile criminale ale medicului acestuia. Cînd a auzit, Phyrus a exclamat: «Recunosc pe Fabricius! Ar fi mai ușor să întorci soarele din drumul său, decît pe acest roman din calea dreptății și a onoarei».

¹⁰⁵ Seneca, *Agamemnon*, 58 sq.

POEZIA VIII

Dacă-n lume, pe vecie,	Fîr-a ei diriguire,
Toate stau în armonie,	Cele ce sînt azi în pace
Dacă chiar cele opuse	În curînd război vor face
Sînt la fixe legi supuse ¹⁰⁶ ,	Și-tocmirea lumii care
Dacă Phoebus poartă-n car	În unire fiecare
Zile albe de cleștar,	Azi o mișcă — o vor strica.
Phoebe ține nopțile,	Dragostea poate ținea
Hesperus chemîndu-lc.	Neamurile-n sfințită pace;
Dacă ale mării valuri	Ea pe soți uniți îi face
Se opresc mereu de maluri	Și scumpi unul altuia.
Și uscatul mărginit	Ea dictează legea sa
E-n hotare necîntit,	Între prieteni. Fericîți,
Dacă astfel sînt legate,	Oameni, atunci o să fiți,
Ser, pămînt și mare, toate	Cînd din ceruri dragostea
Sînt conduse de iubire ¹⁰⁷ ;	Și-ntr-o voi se va-ntrona.

¹⁰⁶ Martianus, *Capella*, 3, 7.

«Cel care legi stringînd în lanțuri tainice semlne care se luptă între ele și printr-o sîntă îmbrățișare înclezești legături, Căci împletești elementele unele cu altele, Unești sexelo și credința sub semnul «dragostea»».

¹⁰⁷ Reminiscențe din *Banchetul* și *Timeul* lui Plato, după care iubirea este ca un demon ce are misiunea de a uni elementele desprunute.

CARTEA III

PROZA I

Ea își terminase cântecul; pe mine, însă, dornic de a asculta, frumusețea melodiei mă lăsase încă fascinat și în reverie¹⁰⁸. După puțin timp i-am spus:

— «O, neasemănată mingiere a celor abătuli, cât m-ai refăcut sufletește, prin adâncimea gândurilor și prin farmecul cântecului tău; până într-atât, încât acum nu mă mai cred nelăstare de a rezista loviturilor soartei! Astfel, de doctoriile despre care spuneai adineori că sînt cam tari, nu numai că nu mă tem, dar chiar le cer strănuitor, dornic fiind să ascult».

Ea mi-a răspuns atunci:

— «Am simțit aceasta pe cînd tu ascultai în tăcere și încordare cuvintele mele. Starea ta sufletească am așteptat-o și, ceea ce este mai adevărat, eu ți-am produs-o; cele ce urmează sînt de așa natură, că fațepă la gust; însă, după ce te vei primi înăuntrul, se vor îndulci. Fiindcă spui că ești dornic să ascuți, cu cîtă ardoare te-ai înflăcăra dacă ai ști unde vreau să te duc!».

— «Unde?» — întreb eu.

— «Spre adevărata fericire» — răspunde ea — «la care visează sufletul tău, dar pe care tu, cu ochii stăpîniți de aparențe, nu o poți privi drept în față»¹⁰⁹.

108. Cf. Plato, *Protagoras* 320 d: «După ce Protagora a spus acestea, și altele ca acestea, a încetat cuvîntarea; eu, însă, mult timp fermecat de cuvîntarea lui, îl priveam încă dornic să aud cele ce urmează».

109. În Republica lui Plato (începutul cărții a VII-a) găsim celebra alegorie a peșterii, prin care Socrate aseamănă pe oameni — prizonieri propriilor simțuri și prejudecăți, neputincioși de a cunoaște esența adevărului — cu niște captivi care, închiși într-o peșteră întunecoasă, sînt nevoiți să stea cu spatele spre lumină și să nu poată vedea decît umbrele ființelor și lucrurilor reflectate de lumina de afară. După cum acești prizonieri cu cit se apropie mai mult de ieșirea din peșteră, cu atît pot vedea mai bine lucrurile, iar nu umbrele lor, tot așa omul, dezbrăcat de pasiuni și prejudecăți și înălțat pînă la Dumnezeu, poate cunoaște realitatea ideală. Conchide Plato, prin gura lui Socrate (517 b): «Așadar, iubite Glaucon, această este icoana condiției umane. Peștera subterană este lumea vizibilă; focul care o luminează este lumina soarelui; captivul care se ridică în regiunea superioară și o contemplă este spiritul, care se înalță pînă la sfera inteligibilă. Aceasta este părerea mea, dacă vrei s-o știi; Dumnezeu știe dacă este adevărată».

— «Haide, te rog», îi spun eu atunci, «și arată-mi fără întîrziere care este acea fericire adevărată».

— «Pentru tine o voi face cu plăcere — răspunde ea — dar starea care îți e mai cunoscută, pe aceea mă voi strădui să ți-o zugrăvesc și să ți-o redau prin cuvinte, pentru ca, după ce vei privi-o cînd vei muta ochii în partea opusă, să poți recunoaște chipul adevăratei fericiri».

POEZIA I

Cel care vrea să facă o țelină ogor,
De rădăcini o cură întii și de trupini
Și-i scoate lăstărișul crescut de mărăcini
Ca Ceres să aducă rod îndestulător¹¹⁰.
Mai dulce este mierea curată de albine
Dacă-am avut în gură întii un gust amar;
Mai luminoase stele pe cer senin răsar,
Cu ploaje și furtună cînd Notus nu mai vine,
Cînd Lucifer alungă nopți negre-nunecoase,
Frumoasa zi apare cu cali purpurii.
Și tu, deșarte bunuri privește mai întii
Ca gîtul cu încetul sub jug să nu-l mai îi;
Atunci vei ști ce bunuri sînt cele-adevărate.

PROZA II

Cu privirea fixă o clipă și reculegîndu-se oarecum în tainele gândurilor ei, a început astfel:

— «Orice strădanie omenească, pe care o hrănește chinul dorințelor de tot felul, pleacă pe căi deosebite, dar caută totuși să ajungă la singurul țel al fericirii¹¹¹. Aceasta însă e un bun pe care dacă îl dobîndești numai poți dori nimic altceva. El este culminația tuturor bunurilor, conținînd în sine toate bunurile, căruia dacă i-ar lipsi unul, n-ar putea fi astfel, fiindcă ar rămîne în afară de el ceva ce ar putea fi dorit. Se vede, așadar, că fericirea este o stare rezultată din reunirea tuturor bunurilor. Pe această stare, după cum am spus, toți muritorii încearcă s-o dobîndească pe căi diferite; căci există în sufletele oamenilor sădită din naștere dorința adevăratului bine, dar rătăcirea îi

110. Cf. Martianus, *Capella*, 37, 4 (24, 6).

111. Loc comun al filozofiei morale antice. Cf. Plato, *Euthidem*, 278 e: «Toți voim să fim fericiti... cine dintre oameni nu vrea să fie fericit?»; Cicero, *Hor.*, 26/36: «Desigur, toți voim să fim fericiti»; Seneca, *De vita beata*, I, 1: «Toți doresc să trăiască fericiti».

abate din drum către bunuri false. Unii, crezând că supremul bine constă în a nu duce lipsă de nimic, se zbat ca să aibă mari averi; alții, însă, socotind că binele constă în ceea ce este demn de înaltă cinstitură, se silesc prin dobândirea onorurilor să capete respectul concretătenilor lor. Sînt unii care pun supremul bine în puterea supremă; aceștia, sau voiesc ei să domnească, sau se silesc să ajungă pe lângă domnitori. Iar cei cărora li se pare celebritatea cel mai mare bun se grăbesc să-și facă numele cunoscut prin meșteșugurile războiului sau ale păcii. Cei mai mulți însă măsoară valoarea binelui după bucurie și veslie; aceștia socotesc cu adevărat fericit pe cel ce înoată în plăceri. Și sînt unii care schimbă între ele scopurile și mijloacele: de pildă, cei care doresc bogății pentru putere și plăceri, sau cei care caută puterea pentru bani, sau pentru a-și face numele cunoscut. Așadar, în acestea și altele ca acestea se risipește toată încordarea faptelor și dorințelor omenești; astfel sînt, spre exemplu, gloria și popularitatea, care par a aduce oarecare celebritate, soția și copiii, care sînt doriți pentru bucurie; iar prietenii, cea mai sfîntă categorie de bunuri, deplind de virtute, nu de soartă. Celelalte sînt căutate fie pentru putere, fie pentru plăceri. Bunurile corporale se însumează în cele de mai sus; căci forța și mărirea corpului par a aduce putere, frumusețea și iuțimea, celebritate, sănătatea, plăcere. În toate acestea se vede bine că este dorită numai fericirea; fiindcă este socotit a fi bunul suprem, ceea ce fiecare dorește mai presus de orice. Dar noi am definit fericirea ca pe bunul suprem; de aceea se socotește fericită starea pe care o dorește fiecare mai presus de orice.

Ai deci în fața ochilor zugrăvit oarecum tabloul fericirii omenești: avere, onorur., putere, glorie, plăceri. Numai pe acestea avîndu-le în vedere, Epicur, consecvent cu sine însuși, consideră plăcerea ca pe supremul bine¹¹², fiindcă toate celelalte par a aduce bucurie sufletului. Mă întorc însă la dorințele oamenilor, ai căror suflet, deși cu memoria întunecată, caută totuși binele suprem, dar, ca un om beat, nu cunoaște pe ce drum să se întoarcă acasă¹¹³. Nu par a se înșela aceia care își dau toată silința să nu ducă lipsă de nimic? Nu există nimic care să poată aduce o fericire completă, ca o stare în care toate bunurile sînt din belșug, în care n-ai nevoie de ce este al altuia, ci ești mulțumit cu ce ai. Greșesc cei care socotesc că tot ceea ce este foarte bun este și foarte demn de atențiile respectului? Deloc. Pentru că nu este nelsemnat și de disprețuit ceea ce este căutat cu ardoare de străduințele

aproape ale tuturor muritorilor. Oare puterea nu trebuie numărată printre bunuri? Dar ce, trebuie socotit slab și fără puteri ceea ce se constată că este mai presus de orice? Sau trebuie cu desăvîrșire disprețuită celebritatea? Nu se poate trece cu vederea că tot ceea ce este foarte distins pare a fi și foarte renumit. Că fericirea nu este nici neliniștitoare și tristă, nici supusă durerilor și supărărilor, de ce să mai spun, cînd chiar în cele mai mici lucruri se caută tocmai ce-ți place să ai și să folosești? Acestea sînt cele pe care voiesc să le dobîndească oamenii și de aceea doresc avere, demnități, domnii, glorie și plăceri, fiindcă prin ele cred că le va veni îndestularea, respectul, puterea, celebritatea, mulțumirea. Binele îl caută deci oamenii prin dorințe așa de deosebite; în aceasta se vede cît de mare este puterea naturii că, oricît de variate și de contrarii a: fi părerile oamenilor, ele sînt de acord în alegerea binelui ca țel.

POEZIA II

Cu care friu natura ne conduce,
Prin care legi păstrează cu-ngrîjire
Imensul univers, în care duce
Pe fiecare-n strînsă-nlănțuire,
Aș vrea s-arăt în cîntec-năltător,
Pe lira mea cu coarde tremurate.
Pot lei-i pune să poarte lanțul lor,
Din mîini să prindă hrana și s-arate
Destulă teamă de stăpînul crud,
Obișnuiți cu biciul ce-i lovește;
Dar dacă-și simți de singe gîtul ud
Sălbatica lor fire se trezește;
Urînd adînc de ei își amintesc,
Dezleagă lanțul, scapă de robie
Și-n furiile ce li stăpînesc
Pe-mblînzitor întii ei îl sfîșie.
Limbula pasăre ce-n ram cînta
E-nchisă-n fundul unei colivii;
Cu mîere cupe dacă i s-ar da,
Ospețe scumpe, dulci atenții mii,
Din partea celor încîntați de ea,
Cînd, însă, în strimtoarea ei sîrînd,
Dumbrava a văzut, cu umbra sa,
Mîncarea sub picioare risipind,

112. Epicur fr. 348 (Augustinus, *De civitate Dei*, XIX, 1).

113. Cf. Plato, *Republica*, 518 c.

Pădurea cu tristețe doar o cere,
Cintind pentru pădure cîntec dulce.
Nuica, îndoită cu putere,
E-adusă virful pe pămînt să-și culce;
Dar liberă lăsată astfel ea nu șade,
Cîndată se îndreaptă către cer.
În unde hesperide Phoebus cade!
Dar iarăși, pe un drum plin de mister,
Cu carul se întoarce-n răsărit.
Își caută orice lucru calea sa,
Pe ea să meargă este mulțumit;
O altă ordine nu poate da
Decît acel ce leagă neschimbate
Sfîrșituri cu începuturi pentru toate ¹¹⁴.

PROZA III

Și voi, o, ființe pămîntești, deși cu imagine slabă, vă reprezentați totuși originea voastră și acel țel adevărat al fericirii îl puteți foarte puțin întrezări, însă într-un chip oarecare tot îl simțiți prin cugetare; prin acest fapt; pe de o parte o tendință naturală vă duce spre adevăratul bine, iar pe de altă parte vă depărtează de el eroarea de multe ori repetată. Examinează dacă prin acelea, prin care oamenii socotesc că vor dobîndi fericirea, pot să ajungă la țelul propus.

Dacă banii, onorurile și altele de acest fel aduc o stare care nu pare a fi lipsită de oarecare bine, mărturisesc că poate cineva deveni fericit prin dobîndirea acestora. Dar, dacă nu pot face ce promit și le lipsesc cele mai multe bunuri, nu e clar că se ogîndește în ele o imagine falsă a fericirii?

Astfel, te întreb mai întîi pe tine care, cu puțin înainte, aveai atîta avere: în mijlocul acelor bogății fără margini nu ți-a fost niciodată sufletul întunecat de neliniște din cauza vreunei nedreptăți?

— Dar, — i-am răspuns eu, — nu pot să-mi amintesc dacă am avut vreodată sufletul absolut liber, nestăpînit de nici o grijă.

— Oare nu fiindcă-ți lipsca ceea ce nu voiai să-ți lipsească și aveai ceea ce n-ai fi vrut să ai?

— Așa e — zic eu.

— Deci doreai prezența unui lucru și absența altuia?

¹¹⁴ Cf. Seneca, *Ad Lucilius*, 36: «Antotipurile, zilele astrale arată că toate fenomenele și lucrurile au un ciclu pe care îl parcurg și-l repetă în perioade determinate».

— Ți-o mărturisesc.

— Dar — zicea ea — îi lipsește cuiva ceea ce el dorește?

— Îi lipsește.

— Și cel care duce lipsă de ceva nu se simte îndestulat în orice moment?

— Nu — răspund eu.

— Așa și tu, plin de avere, te resimțeași totuși de acest neajuns.

— De ce nu?

— Prin urmare bogățiile nu ne pot face să nu ne lipsească nimic, să fim mulțumiți cu ceea ce avem, deși promiteau aceasta. Și cred că tocmai aceasta trebuie mai ales reținut, că nimeni n-are în chip natural bani, așa încît să nu-i răpească de la cei ce îi au, fără voia lor.

— Sint de aceeași părere — răspund eu.

— Cum să nu fii de aceeași părere, cînd zilnic cel mai tare răpește cu sila banii celui slab? De unde provin plîngerile din for, dacă nu din aceea că sint ceruți înapoi banii, răpiți fie cu forța, fie prin fraudă, fără voia posesorilor lor?

— Așa e.

— Va avea nevoie așadar fiecare de pază cerută din afară, ca să-și pună în siguranță banii.

— Cine poate nega aceasta?

— Dar n-ar avea nevoie de această pază dacă n-ar avea bani care se pot pierde.

— Fără îndoială.

Ajungem deci la situația contrară; căci averile, care socoteai că te mulțumesc cu tot ceea ce-ți trebuie, fac să ai mai mult nevoie de ajutor străin. Cum s-ar putea alunga nevoile prin avere? Celor bogăți nu le e foame, nu le e sete, membrele celor cu bani nu simt frigul iernii? Vei răspunde că cei bogăți au cu ce să-și astîmpere foamea, cu ce să-și alunge setea și frigul. În acest chip lipsa poate fi îndulcită prin bogăție, dar nu poate fi înlăturată cu desăvîrșire; pentru că ea, nesăturată și cerînd mereu, este potolită numai în parte prin avuție, rămînd cu siguranță ceva de potolit. Nu mai spun că natura se mulțumește cu foarte puțin, iar lăcomiei nimic nu îi este de ajuns. De aceea, dacă bogățiile nu pot să înlăture nevoia, ci o fac ca pe ceva al lor, de ce să credeți că ele ar aduce îndestulare?

POEZIA III

Bogatul poate să adune de aur fluvii curgătoare
 Nesăturat de bogăție,
 S-aducă fructul Mării Roșii ¹¹⁵, să are cimpuri roditoare
 Cu boi o sută, sau o mie,
 În viață-averea n-o să-l lase lipsit de griji istovitoare,
 Iar mort, cu el ea n-o să vie.

PROZA IV

Dar demnitățile fac pe cel ce le are stimat și prețuit. Au funcțiile
 aceea putere, încît să alunge viciele și să întipărească virtuțile în sufletele
 celor ce le profesază? De obicei nu alungă, ci scot în lumină necinstea,
 așa încît ne indignăm că ele ajung adesea în mîna celor mai necinstiți
 oameni; de aceea Catullus numește Struma ¹¹⁶ pe Nonius, care căținea
 o demnitate senatorială. Vezi cîtă dezonoare aduc celor răi demnitățile?
 Nevrednicia li s-ar fi văzut mai puțin dacă nu s-ar fi făcut cunoscuți
 prin onoruri. Și tu ai putut în sfîrșit accepta atîtea riscuri, încît să te
 gîndești să fii coleg de magistratură cu Decoratus ¹¹⁷, cînd puteai vedea
 în el un spirit de caraghios necinstit și delator? Căci nu putem
 socoti demnii de respect pentru onorurile lor pe cei pe care li credem
 nedemni de acele onoruri. Dacă ai vedea pe cineva înzestrat cu înțelepciune
 l-ai putea socoti nedemn de respect, sau de înțelepciunea cu care
 este înzestrat?

— Nu.

— Virtutea are o demnitate înnăscută, pe care imediat o împrumută
 celor cu care s-a unit. Fiindcă onorurile populare nu pot face aceasta,
 e împede că ele nu au o frumusețe proprie demnității. În această pri-
 vință, trebuie să facem mai ales următoarea observație: dacă devine
 cineva cu altă mai josnic, cu cît este mai disprețuit de ceilalți, fiindcă
 nu-i poate face respectați pe cei pe care-i arată disprețului de mulți,
 demnitatea înseamnă că-i face și mai răi. Și nu fără urmări, pentru
 că toți cei răi dau o înfățișare asemănătoare demnităților pe care le
 păstrează, prin atingerea lor.

Ca să-ți dai seama că adevăratul respect nu poate fi obținut prin
 demnități iluzorii: dacă, de pildă, cineva, îndeplinind de mai multe
 ori funcția de consuli, a ajuns din întîmplare între națiuni barbare,

115. Perle; cf. Horatius, *Epode*, 8, 11.

116. Struma — scrofulă, urmă de scrofuli; Catul LII.

117. Exista un Decoratus, atașat pe lângă maestrul ofițierilor. Bocogano, p. 264, nota 98).

funcția sa il va face să fie preamărit de barbari? De ar avea demnită-
 țile acest dar natural, nu și-ar înceta în nici un chip și la nici un popor
 oficial lor, după cum focul pe tot pămîntul nu încetează niciodată de
 a încălzi. Însă, fiindcă ele n-au o forță proprie, ci aceasta le este îm-
 prumutată de opinia înșelătoare a oamenilor, ele părăsesc pe dată, cînd
 ajung la aceia care nu le socotesc demnități. Aceasta, la celelalte na-
 țuni; între aceia chiar în mijlocul cărora au luat naștere durează ele
 veșnic? Pretura, mare putere odinioară, acum e un nume gol și o sar-
 cină grea pentru îndatoririle senatului ¹¹⁸; dacă era socotit mare cel ce
 se îngrijea pe vremuri de aprovizionarea poporului, acum ce e mai ab-
 ject decît acea slujbă? ¹¹⁹ Căci, după cum am spus ceva mai sus, ceea
 ce n-are nici o podcăbă proprie, aci primește, aci pierde splendoarea,
 după cum se schimbă părerile. Așadar, dacă demnitățile nu pot face
 pe oameni respectați, dar încetează de a străluci cu schimbarea timpu-
 lui, dacă scad în prețuirea oamenilor, ce frumusețe de dorit au în
 ele, pe care s-o împrumute altora?

POEZIA IV

Oricit se îmbrăca superbul în purpură din Tyr adusă,
 Cu pietre scumpe-mpodobită,
 Urit de toată lumea Nero trăia o viață-ntr-una dusă
 În desfrinare nesfîrșită.
 La senatorii respectabili nedemne scaune
 El însă da. Deci cine poate
 Să creadă fericiții pe-aceia care primesc onoruri demne
 Din mîini nenorocite date?

PROZA V

Domniile și prietenile domnitorilor slint ele în stare să te facă pu-
 ternic? De ce nu, cînd fericirea lor durează continuu? Dar e plină vre-
 mea veche de exemple ¹²⁰, plină și cea de acum în care regii au schim-
 bat fericirea în calamitate. O, prea strălucită putere, care nu se areță
 destul de electivă nici măcar pentru conservarea sa! Dacă această pu-
 tere a domnilor este izvor de fericire, unde ea lipsește nu micșorează
 fericirea, făcînd loc nenorocirii? Oricît de departe s-ar întinde autori-

118. Pe lângă îndatoririle lor speciale (jurisdicție și imperium) pretorii aveau și unele atribuții politice și administrative. Ei dădeau spectacole pentru popor.

119. Prefectul aprovizionării, care supraveghea toate industriile alimentare, nu mai avea, la sfîrșitul imperiului, din vechile sale însărcinări decît pe aceea de a fixa prețul pîinii și de a verifica, pentru exactitate, cîntarul brutarilor.

120. Cicero, *Pro Archia*, 11.

tatea oamenilor, prin forța lucrurilor rămân multe neamuri cărora nu le poruncesc regii. Oriunde însă puterea încetează de a aduce fericire, se strecoară neputința, care aduce nefericire; în acest chip deci se leagă de regi cu siguranță o mai mare parte de nenorocire. Cunoscător al pericolelor soartei sale, un tiran a asemănat temerile domniei cu groaza ce o inspiră o sabie atârnată deasupra capului¹²¹.

Ce putere este aceasta, care nu poate să alunge mușcăturile grîjilor, să evite țepile neliniștii? Regii ar vrea să trăiască fără grijă, dar nu pot; de aici se glorifică cel puțin cu puterea. Sau socotești puternic pe cel care vrea ceea ce nu poate să facă¹²², socotești puternic pe cel care merge înconjurat de grăzi, care se teme cel mai mult de acei cărora le inspiră teamă, care, ca să pară puternic, se dă în mâna curtenilor? Și ce să spun despre prietenii regilor — din moment ce arăt că domniile înseși sînt pline de atîta slăbiciune — pe care chiar puterea regească, în vigoare sau decăzută, îi răstoarnă? Nero a constrîns pe prietenul și educatorul său Seneca să-și aleagă felul de moarte, pe Papinianus¹²³, multă vreme puternic între curteni, Antoninus l-a pus sub săbiile soldaților, cu toate că și unul și altul din aceștia au voit să renunțe la puterea lor. Seneca a încercat chiar să-și dea averea lui Nero și să se retragă din viața publică. Dar cum s-au prăbușit¹²⁴ sub însăși greutatea puterii lor, nici unul nici altul n-a făcut ce a vrut. Așadar ce putere este aceasta de care se tem cei ce o au, pe care cînd vrei s-o ai nu mai ești în siguranță, și cînd vrei s-o părăsești nu poți scăpa de ea? Oare te poți păzi prietenii pe care ți i-a adus nu virtutea, ci soarta? Prietenul adus de vremuri norocoase va deveni un dușman în nenorocire. Și ce pacoste este mai vătămătoare decît un prieten devenit dușman?¹²⁵

121. Dionisie, tiranul Siracuzei, către anul 400 î.d.Hr., pentru a face pe lingșitorul curtezan Damocle să înțeleagă plăcerile domniei, i-a cedat pentru o zi locul, urcîndu-l pe tron și înconjurîndu-l de toate satisfacțiile, dar atîrîndu-i în același timp deasupra capului o sabie, care se ținea într-un fir de păr să nu cadă. Damocle a înțeles astfel fericirea tiranului...

122. Cicero, *De Officiis*, II, 24 sq.

123. Papinianus, juriscîndul celebru; Caracala, ucizîndu-și fratele, l-a cerut lui Papinianus să facă apologia crimei. Acesta a refuzat și a fost ucis.

124. Horatius, *Ode*, III, 4, 65: «Forța oarbă se prăbușește sub propria sa greutate».

125. Cf. *Ev. Matei*, 10, 36: «Și vrăjmașii omului, casații lui».

POEZIA V

Dacă vrea puternic ca să fie-oricine
Să se stăpînească mai întîi pe sine.
Învins de plăcere gîtul să nu-și lase
Ca să îl conducă frîne rușinoase;
Căci pămîntul indic poate tremura
Pus în întregime fiind sub legea te,
Depărtata Thule¹²⁶ poate a-ți servi,
Totuși, dacă nu poți grîjile gonii,
Dacă nu poți face lacrimi de durere
Să nu îți mai curgă, n-ai nici o putere.

PROZA VI

Gloria însă, adesea, cît este de înșelătoare, cît este de rușinoasă.
De unde nu fără dreptate exclamă poetul tragic:

*Glorie, glorie, multor mii de muritori
Fără nici un merit, ie-ai dăruit o viață strălucitoare*¹²⁷.

Că mulți au avut un nume mare datorită opiniilor greșite ale vultului, se poate închipui ceva mai rușinos decît aceasta? Cei care sînt în chip fals glorificați trebuie să roșească ei înșiși de laudele ce li se acordă. Chiar dacă acestea sînt dobîndite pe merit, ce pot totuși aduce în conștiința înțeleptului, care-și măsoară binele nu după gura lumii, ci după adevărul dictat de conștiința sa? Și dacă pare frumos lăptul de a-ți fi făcut numele cunoscut, urmează că e urit să nu ți-l fi răspîndit. Dar fiindcă, după cum am spus mai sus¹²⁸, prin forța lucrurilor sînt multe popoare pînă la care nu poate ajunge faima unui singur om, se împlință ca acela, pe care tu îl consideri foarte vestit, într-o parte foarte apropiată a pămîntului să fie cu totul necunoscut. Între aceste forme ale gloriei, popularitatea n-o socot demnă nici măcar de a fi menționată, fiindcă nici nu e întemeiată pe judecată, nici nu e destul de puternică pentru a putca rezista. Și cît este de deșert, cît este de fără valoare numele de familie, cine nu vede? Din punctul de vedere al strălucirii nu este al tău propriu-zis; fiindcă numele neamului pare o laudă care vine de la meritele părinților¹²⁹. Dacă elogiile publice

126. Cf. Vergilius, *Georgice* I, 30. Îndată la est și insula Thule la nord erau limitele lumii cunoscute de cei vechi.

127. Versuri citate în grecește din Euripide, *Andromaca*, 320 sq.

128. Cartea II, proza VII.

129. Aristot., *Rhetorica*, 1399 b; Sallustius, *fugitiv* 85, 21—25.

aduc strălucire, ar trebui să fie străluciți cei care sînt elogiați public; prin urmare, strălucirea altuia nu-ți dă nici o lumină, dacă nu o ai pe a ta. Singurul bun, în reputația numelui de familie, cred că numai acesta este: să le fie impusă celor de neam mare datoria de a nu decădea din meritele strămoșilor.

POEZIA VI

Tot neamul omenesc aceeași origine comună are;
Un singur Tată e în lume și unul cîrmuiește toate.
El a creat aici pe oameni, pe cer, lumini nenumărate,
Lui Phoebus El a dat splendoare și luna tot prin El răsare.
El a închis în corp un suflet adus din-nalta-i locuință¹³⁰;
Din nobilă sămînță, așadar, născut e orice muritor
Ce vă făliți cu neamul vostru? Ca început și autor
Pe Dumnezeu dacă-L considerați, e nobilă orice ființă.
Numai să nu își dea pe vicii obîrșia pe care o are.

PROZA VII

Ce să spun despre plăcerile corpului, a căror dorință este plină de neliniște, iar satisfacerea, de căință? Cîte boli, cîte dureri insuportabile nu aduc celor ce le gustă, ca pe un adevărat fruct al stricăciunii? Nu știu ce plăcere poate să aibă practica lor; dar că sîrșitul plăcerilor este trist, oricine va voi să-și amintească de propriile sale plăceri o va înțelege-o. Dacă ele ar putea aduce fericire, n-ar fi nici un motiv să nu fie numite fericite și animalele, a căror întreagă încordare se grăbește spre satisfacerea unei nevoi corporale. Poate să fie foarte onestă plăcerea de a avea soție și copii, dar prea s-a spus ca ceva firesc că nu știu cine a găsit în fiii săi niște călăi; cît este de mușcătoare grija de soarta lor, oricare ar fi ea. nu e nevoie să-ți amintesc faptul că nici altădată, nici acum nu ești scutit de neliniște. În această privință sînt de acord cu vorba lui Euripide¹³¹, că este fericit în nenorocirea sa cel ce n-are copii.

130. Cf. Iuvenal. XV, 708 sq.

«Din cer ne luărăm cunoștința
Acestui simț din care nu sînt întru nimic împărțite
Viețuitoarele re-și poartă a lor priviri în jos tîntite.
Acel ce le-a creat pe toate dintru-aceptul lumii, dete
La dobitoace numai viață, iar omeneștii noastre cete
Dădu și suflet...»

(Trad. I. M. Marinescu)

131. În *Andromaca*, vers. 420.

POEZIA VII

La fel e orișice plăcere:
Află, cheamă, apoi cere,
Ca o albină-n zbor abia
Își lesă dulcea miere-a sa
Și zboară, după ce-a mușcat
O inimă ce-a sîngerat.

PROZA VIII

Așadar, nu există nici o îndoială că aceste căi abat din drumul fericirii și că ele nu sînt în stare să conducă pe cineva acolo unde promit să conducă. Îți voi arăta acum pe scurt de cîte rele sînt legate. Vei încerca să strîngi bani? Dar îi vei răpi celui ce îi are. Vrei să strălucești prin demnități? Vei face plecăciuni celui care le dă și tu, care dorești să întreci prin onoare pe ceilalți, te vei micșora prin umilința cererii. Dorești puterea? Expus vicleniei supușilor, vei fi amenințat de pericole. Cauți glorie? Dar expunîndu-te primejdiilor încetezi de a mai fi în siguranță. Duci o viață de plăceri? Dar cine n-ar disprețui și n-ar respinge pe sclavul trupului, pe sclavul celui mai neînsemnat și mai slab dintre lucruri?¹³² Și cei ce socotesc bunurile corpului mai presus de ei, pe ce posesiune trecătoare și nesigură se bizuiesc! Vei putea învinge pe elefanți prin mărimea corpului, pe tauri¹³³, prin forță, vei întrece pe tigri la fugă? Priviți spațiul, tîria, mișcarea cerului și încetați odată de a admira lucruri de nimic. Și cerul nu este cît admirat atît prin acestea, cît prin legile cu care este condus. Iar strălucirea frumuseții cît este de trecătoare, cum pierd mai repede și mai în goană decît florile de primăvară! Dacă, precum spune Aristotel, oamenii ar avea, ca Lynceus¹³⁴, ochi a căror privire să poată trece prin orice, oare privit înăuntrul măruntaielor acel corp al lui Alcibiade, așa de frumos la înfățișare, n-ar părea foarte urît? Deci, dacă tu pari frumos, aceasta nu se datorește naturii tale, ci infirmității ochilor care

132. Plutarh, *Consolatio ad Apollonium*, 104a: «În realitate trupurile oamenilor sînt muritoare și efemere.»

133. Plutarh, *De liberis educandis*, 5c: «Cît de mică este puterea omului, comparată cu puterea altor animale, ca de pildă elefanții, taurii, leișii. Seneca, *Ad Lucillum* XV: «Nu vei atinge niciodată nici forțele, nici greutatea unui bou gras.»

134. Aristotel fr. 59 (Iamblichus, *Protrepticon* 8, 47, 12): «Dacă cineva ar avea vederea lui Lynceus, a cărui privire putea străbate prin ziduri și arbori, i s-ar părea o reprezentare insuportabilă să vadă din cîte rele a constituit. (Weinberger, p. 59).

te privesc. Prejuți cit vrei de mult bunurile corpului, numai să știți că tot ceea ce admirați poate fi desfigurat de căldura unei febre de trei zile. Din cele de mai sus se poate conchide că toate cele ce nu sînt în stare să dea foloasele pe care le făgăduiesc și nu se desăvîrșesc prin adunarea la un loc a tuturor bunurilor, acestea nu sînt nici căi spre fericire și nici ele înseși nu aduc fericirea.

POEZIA VIII

Cum duce cruda neștiință pe-atîtea căi întunecate

Pe oamenii nenorociți !

Nu căutați în arbori aur și nici pietre nestemate

Pe rugii viței nu găsiți.

Nici n-aruncați vreodată mreaja în munții-înalți cînd vreți cu pește

S-aveți un prînz îmbelșugat.

În apele tyreniene, de-asemeni, nimeni nu pornește

De capră dacă vrea vînat.

Ba încă oamenii și marea, cu tainicele ei retrageri

În fund de valuri o cunosc

Și apele cu pietre scumpe ei le străbat cu ochii ageri

Și purpura o recunosc.

Știu și arici țepoși, sau pește cu carne atît de delicată

În care mări poate să fie,

Dar unde-aseuș e acel bine ce îl doresc cu toții, iată

Ce, orbi, primesc ca să nu știu.

Și ce ar trebui să cate în cerul purtător de stele

Ei cred că pe pămînt găsesc.

Ce să urez acestor oameni cu sufletele întunecate ?

Să umble după ce doresc

Și să cunoască, false bunuri cînd vor avea cu greutate,

Și bunurile-adevărate.

PROZA IX

Pînă aici mi-a fost de ajuns să arăt înfățișarea fericirii mincinoase; pe această dacă o privești cu atenție, este timpul să-ți arăt apoi și pe cea adevărată.

— Dar tîni dau seama — zic — că nici bogăția nu poate aduce îndestulare, nici domnia putere, nici demnitatea respect, nici gloria celebritate, nici voluptatea mulțumire.

— Ai înțeles și cauzele pentru care se întîmplă astfel ?

— Mi se pare că le privesc ca printr-o crăpătură mică; aș vrea însă mai degrabă să le cunosc de la tine mai lămurit.

— Calea e foarte ușoară. Căci ceea ce din natură este simplu și nedespărțit, greșeala omenească separă și duce de la adevăr și desăvîrșire la ceea ce e fals și nedesăvîrșit. Sau tu socotești că are nevoie de putere ceea ce n-are nevoie de nimic ?

— Nu.

— Ai dreptate: desigur că dacă există ceva cu putere mai slabă în vreo parte, trebuie să aibă nevoie în această parte de ajutor străin.

— Așa e.

— Deci îndestularea și puterea au una și aceeași natură.

— Așa se pare.

— Si ceea ce este astfel, crezi că merită dispreț sau dimpotrivă, toată venerația ?

— Dar acest respect — zic — nici nu poate fi pus la îndoială.

— Să adăugăm, așadar, îndestulării și puterii respectul, ca să le socotim pe toate trei ca un singur tot.

— Să-l adăugăm, dacă vom să mărturisim adevărul.

— Dar ce — zice ea — consideri că o ființă cu aceste atribute e obscură și necunoscută, sau e vestită avînd toată celebritatea ? Ai în vedere, însă, ca nu cumva ceea ce ai admis că nu duce lipsă de nimic, ceea ce e foarte puternic, ceea ce e foarte demn de onoare să nu pară a fi lipsit de strălucirea pe care nu și-o poate da singur, și din cauza aceasta, inferior în vreo parte.

— Nu pot — zic — să mărturisesc că un om, așa cum l-am arătat, nu este și foarte strălucit.

— Urmează deci să mărturisim că strălucirea nu diferă întru nimic de cele trei de mai sus.

— Așa e — zic.

— Deci cine n-are nevoie de nimic străin, cine poate totul prin forțele sale, cine este vestit și demn de respect, nu se vede bine că este și foarte mulțumit ?

— Nu pot să-mi închipui cum i s-ar strecura vreo tristețe unui astfel de om; de aceea trebuie să mărturisesc că el este plin de mulțumire, dacă îi vor rămîne cele de mai sus.

— Tot așa îndestularea, puterea, strălucirea, respectul, bucuria au nume deosebite, dar nu se deosebesc deloc ca substanță ¹²⁵.

125. Cf. Platon, *Protagoras*, 329 c.d.: „virtutea e una, dar părțile ei sînt justiția, temperanța, simțența, sau toate acestea sînt numele uneia și aceleiași realități.

— E necesar să fie așa — zic eu.

— Așadar, ceea ce este unul și simplu prin natură, roaua deprinde-re omenească îl desparte și, în timp ce caută să afle o parte a unui lucru lipsit de părți, nu găsește nici partea, care nu există, nici întregul, pe care nu-l caută.

— Cum așa? — întreb eu.

— Cine caută bogății — răspunde ea — ca să scape de sărăcie nu este deloc preocupat de putere, preferă să trăiască neînsemnat și ne-cunoscut și chiar se sustrage de la multe plăceri naturale, ca să nu-și piardă banii pe care i-a strâns. Dar în acest mod nu e nici măcar îndestulat cel pe care puterea îl părăsește, pe care grija îl chinuic, neînsemnătatea îl înjosește, anonimatul îl înmormintează. Iar cel care do-rește numai puterea, lasă la o parte bogățiile, disprețuiește plăcerile și onoarea lipsită de putere; și gloriei nu-i acordă nici un preț, dacă n-duce putere. Vezi, însă, cât de multe lipsesc și acestuia; căci se întâmplă ca într-o bună zi să-i lipsească cele necesare, să fie sfârșit de neînștiși și, fiindcă nu poate să scape de acestea, încetează chiar de a fi puternic, ceea ce el dorea atât. Se poate judeca la fel despre ono-ruri, glorie, plăceri; fiindcă fiecare în parte e la fel cu celelalte și ori-cine, căutând pe una din ele, fără celelalte, nu găsește nici măcar ce dorește.

— Dar ce se întâmplă dacă dorește ceva să dobândească toate deodată?

— Acela poate că vrea toată fericirea la un loc, dar o va găsi în acestea pe care le-am arătat că nu pot da ce făgăduiesc?

— Nu.

— Așadar, nu poate fi găsită în nici un mod fericirea în acestea, ci fiecare în parte, sînt crezute a da tot ce li se cere.

— Mărturisesc — zic — și nu s-ar putea spune nimic mai adevărat decît acestea.

— Ai, așadar — zice Filozofia — în față chipul și explicația falsei fericiri. Întoarce acum ochii minții în partea opusă; vei vedea într-acolo îndată pe cea adevărată, pe care ti-am promis-o.

— Dar aceasta o poate vedea și un orb și mi-ai arătat-o mai înainte, fiind ai căutat să explici cauzele celei false. Dacă nu mă înșel, este ade-vărată și desăvârșită acea fericire care ar putea face pe cineva îndestulat, puternic, respectat, vestit și mulțumit. Și, ca să vezi că eu am privit lucrurile înăuntrul lor, îmi dau seama că acea fericire este deplină și fără echivoc, care poate să dea cu adevărat unul din aceste bunuri, fiindcă toate sînt același lucru.

— Te felicit pentru această părere, elevul meu — zice ea — dacă ai băgat de seamă și aceasta.

— Ce anume?

— Crezi că există în aceste lucruri muritoare și nesigure ceva care să-ți aducă o stare de această natură?

— Nu cred — zic — și aceasta ai arătat-o tu, fără să mai fie nevoie de explicații mai ample.

— Așadar, acestea par a da muritorilor fie imaginea adevăratului bine, fie oarecare bunuri imperfecte, dar binele adevărat și perfect nu-l pot dăru.

— Sînt de aceeași părere.

— Deci, fiindcă ai înțeles care este fericirea adevărată și care sînt cele ce o promit în chip mincinos, acum rămîne să cunoști unde vei putea să cauți pe cea adevărată.

— Tocmai aceasta — zic — aștept cu nerăbdare de alîta vreme.

— Dar fiindcă, după cum face și prietenul nostru Platon în *Timaeus*¹³⁶, trebuie să cerem ajutorul divin chiar în cele mai mici lucruri, ce crezi că trebuie să facem acum ca să merităm a afla sălașul celuiui bine suprem?

— Trebuie să invocăm pe tatăl tuturor lucrurilor, fără de care nici un început nu poate avea temelie solidă.

— Adevărat — a zis ea — și îndată a început să cînte astfel:

POEZIA IX

O, tu acel care lumea conduci cu veșnică lege,
Cel ce pămîntul și cerul născut-ai și faci ca să curgă
Timpul cel veșnic, statornic, dînd totuși mișcare la toate,
Tu, care nu din motive străine-ai făcut schimbătoare
Opera ta, ci lipsit de invidie, adevărată
Formă-a supremului bine ai înfăptuit, tu pe toate
După exemplul de sus le conduci, prea frumosul tău spirit
Lumea frumoasă dirigue asemenea Ție făcînd-o¹³⁷
Și, poruncindu-i în părțile sale desăvîrșirea,

136. Platon, *Timaeus*, 27 c: «Deci, datorita ta, Timaeus, este să vorbești în legătură cu acest subiect, pe cît se pare, după ce vei invoca mai întâi, după lege, pe zeii».

137. Cf. Platon, *Timaeus*, 37 d: «Natura modelului era veșnică și caracterul eternității nu putea să se adapteze în întregime la ceea ce a început; Dumnezeu a hotărît atunci să facă o imagine mobilă a eternității... și El făcu eternității, care se odihnește în unitate, această imagine veșnică, dar divizabilă, pe care noi o numim timp». Cf. *Geneza*, I, 26: «Să începem om după chipul Nostru și după asemănarea. Înțelepciunea lui Solomon, II, 23: «Că Dumnezeu a zidit pre om spre nestrăcătune și după modelul ființei Sale l-a făcut pre el».

Tu elemente cu numere ¹³⁸ legi, să se-mpace-ntre ele
 Frigul cu caldul, uscatul cu apa, să nu se înalțe
 Focul în aer, sau prin greutatea-i să cadă pământul.
 Tu, cu-ntrăită natură un suflet ¹³⁹ ce toate le mișcă
 Alcătuiind, le împrăștii armonic în tot universul.
 El, despărțit, după ce-n două cercuri își strânge mișcarea,
 Iarăși se-ntoarce în sine, înconjură mintea profundă,
 Cerului dînd aceeași mișcare asemenea sieși.
 Suflete tu plămuiesti și viețile inferioare,
 Ca să se poată înălța, așezîndu-le-n care ușoare ¹⁴⁰,
 Le răspîndești pe pămînt și în cer și prin legea-ți divină
 Faci să se-ntoarcă la tine aduse de focul din ele.
 Dă-ne, părinte, cu mintea să ne-apropie de locașu-ți ¹⁴¹,
 Să ne-adăpăm din izvoarele binelui, dă-ne lumina,
 Ca să putem îndrepta sufletește asupra-ți privirea.
 Noții și îngrămădirea pămîntului grea o împrăștie
 Și strălucеște-n splendoarea-ți divină, căci tu ești seninul,
 Tu ești odihnă pioșilor, să te privim ni-i menirea ¹⁴²,
 Tu, începutul, stăpînul, viața, sfîrșitul.

PROZA X

După ce ai văzut care este înfățișarea binelui nedesăvîrșit și a celui desăvîrșit, trebuie să-ți arăt acum unde se găsește așezată această desăvîrșire a fericirii. În această privință socot că trebuie

¹³⁸. Cf. *Timeus*, 31 b-32 c.

¹³⁹. Cf. *Timeus*, 35: «Iată din ce a compus și cum este făcut (spiritul lumii): din substanța indivizibilă și mereu aceeași și din substanța divizibilă și corporală El (Dumnezeu) oompune un al treilea fel de substanță, intermediară între natura celor care este mereu aceeași și cea care este mereu alta, și o stabilizește în mijlocul vizibilității și invizibilității». Această, alia și a treia substanță intermediară, iată cele trei elemente pe care Dumnezeu le-a unit în proporții matematice, creînd astfel spiritul lumii. Cf. *Timeus*, 33. e: «Dumnezeu trebuia să asese în această lume speci de animale de același număr și de aceeași natură cu cele pe care spiritul său le privește în ființa care există în realitate. Dar există patru: neamul ceresc al zeilor, ființele înrăpate, acelea care locuiesc în apă, acelea care locuiesc pe pămînt. După ce a creat pe zeii, Dumnezeu le-a zis: «Rămîne încă să se nască trei neamuri de ființe muritoare... pentru ca aceste ființe să fie muritoare, apucați-vă fiecare după puterea voastră și plămăii aceste vietuitorae». Astfel au fost create ființele de ranguri din ce în ce mai puțin pure.

¹⁴⁰. Cf. *Timeus*, 41. d: «Dumnezeu a împărțit (lucrarea Sa) în atîtea suflete cîte astre există și le-a dat cîte unul la fiecare dintre ele și arîndu ca într-un car ecceste sufletele le-a făcut să vadă natura universului».

¹⁴¹. Martianus, *Capella* 74, 18 (49,4): «Dă, tată, cu mintea să se urce la ceretele eterice».

¹⁴². Cf. Platon, *Legile* 715e: «Dumnezeu, cum spune un cuvînt vechi, avînd în Sine începutul, sfîrșitul și mijlocul tuturor lucrurilor, pe toate se cuprinde, urmărîndu-le cu dreptatea Sa». Cf. *Apocalipsul Sf. Ioan* 1, 8: «Eu sînt Alfa și Omega, începutul și sfîrșitul, zice Domnul, Cel ce este și Cel ce era și Cel ce vine, stătătorul».

cerchetat mai întii dacă poate să existe în natura lucrurilor vreun bine de felul definit mai sus, ca să nu ne amăgească imaginea goală a unei cugetări alunecate pe alături de adevărul lucrurilor. Dar nimeni nu poate afirma că nu există acest bine și că nu este un izvor al tuturor celorlalte, tot ce se numește nedesăvîrșit își datorește nedesăvîrșirea unei stîrbiri a desăvîrșirii. Astfel, rezultat că, dacă într-o categorie oarecare de lucruri se vede ceva nedesăvîrșit, este necesar ca să existe și ceva desăvîrșit; căci suprimîndu-se desăvîrșirea, nu se poate închipui cum de există ceea ce este socotit ca nedesăvîrșit. Fiîndcă natura lucrurilor nu-și ia începutul de la cele micșorate și nedesăvîrșite, ci, plecînd de la cele întregi și terminate, ajunge la cele secătuite și de ultim rang ¹⁴³. Dacă, așa cum am arătat puțin mai înainte, există o fericire nedesăvîrșită, datorită unui bine incomplet, nu re putem îndoi că există și o fericire întreagă și desăvîrșită.

— Această concluzie — zic — este foarte justă și foarte adevărată.

— Dar unde locuiește această fericire — zice ea — ceretează astfel. Concepția comună a sufletelor omenescii admite că Dumnezeu, începutul tuturor lucrurilor, este bun; într-adevăr, de îndată ce nu se poate cugeta nimic mai-bun decît Dumnezeu, cine s-ar îndoi că nu e bun Cel decît care nu există nimic mai bun? Astfel, rațiunea demonstrează că Dumnezeu este bun, convingîndu-ne prin aceasta că și binele suprem e tot în el. Dacă n-ar fi așa, n-ar putea fi principiul tuturor lucrurilor; ar exista în adevăr ceva mai presus de el care să posede binele perfect și care să pară anterior și mai vechi decît el; căci toate cele desăvîrșite s-a văzut limpede că există înaintea celor mai puțin desăvîrșite. De aceea, ca să nu ducem argumentarea la infinit, trebuie să mărturisim că Dumnezeu suprem are în sine singur și binele suprem și perfect; dar am stabilit că binele perfect este fericirea adevărată; așadar, adevărata fericire se găsește cu siguranță în Dumnezeu suprem.

— Sfat de adevăr — zic — și nu s-ar putea spune nimic împotriva.

— Dar vezi, te rog, — zice ea — cît de grav și de serios aprobă ce am spus, că Dumnezeu suprem este singurul stăpînitor al binelui suprem.

— Cum? întreb eu.

— Să nu-ți închipui că acest tată al tuturor lucrurilor stăpînește fie din afară, fie în mod natural acel bine suprem, cu care admitem că este înzestrat, așa încît să crezi că există o substanță diferită a fericirii avute și a lui Dumnezeu care o are. Dacă îl socoți primit din afară ai putea să admitti că cel care l-a dat este superior celui care l-a primit; da; noi cu foarte mare dreptate mărturisim că Dumnezeu este cu mult

143. Idee inspirată din Platon.

mai presus de toate celelalte ființe. Dacă posedă binele prin natura sa, dar este deosebit ca organizare, fiindcă vorbim de Dumnezeu ca de obârșia lucrurilor, să-și inchipuie cineva, dacă poate, ființa care a unit aceste elemente deosebite. Apoi, un lucru deosebit de oricare altul, nu este acela de care înțelegem că este deosebit; prin urmare, ceea ce este prin natura sa deosebit de binele suprem, nu e însuși binele suprem, și aceasta n-o putem cugeta despre cel pe care toată lumea îl socotește mai presus de orice. Căci, desigur, natura nici unui lucru n-ar putea fi mai bună decât principiul său; de aceea așa putea conchide, cu cea mai dreaptă judecată, că principiul tuturor este, prin substanța sa, binele suprem.

— Foarte just — răspund eu.

— Dar am admis că fericirea este binele suprem.

— Așa e.

— Deci — spunea ea — trebuie să mărturisim că Dumnezeu este însăși fericirea.

— Nu pot să mă declar — zic — împotriva celor admise mai înainte și văd că aceasta este o concluzie dedusă din ele.

— Vezi — zice ea — dacă nu s-ar putea dovedi și mai temeinic același lucru, plecând de la faptul că nu pot exista două categorii de bine suprem deosebite între ele. Dacă două categorii de bine se deosebesc între ele, e clar că nu e unul ceea ce e celălalt; de aceea nici unul din două n-ar putea fi desăvârșit, fiindcă unul li lipsește celălalt. Dar ceea ce nu e desăvârșit e evident că nu poate fi suprem; așadar, în nici un chip bunurile care sînt supreme nu pot fi deosebite între ele. Noi însă am conchis că fericirea și Dumnezeu sînt binele suprem, de aceea trebuie ca însăși suprema fericire să fie identică cu suprema divinitate.

— Nimic nu s-ar putea conchide nici mai adevărat ca realitate, nici mai temeinic ca raționament, nici mai demn de Dumnezeu.

— Pe deasupra acestora, deci, așa cum obișnuiesc geometrii¹⁴⁴ să deducă din propozițiile demonstrate altele pe care ei le numesc porisme¹⁴⁵, la fel îți voi aduce și eu un asemenea corolar. Dacă oamenii devin fericii prin dobîndirea fericirii, iar fericirea este însăși divini-

144. Boethius tradusese «Elementele» lui Euclid și Aritmetica lui Nicomach.

145. În vocabularul filozofic al lui Lalande găsim această notă, după L. Braunschweig: «Porismele lui Euclide s-au pierdut; nu se știe exact ce conțineau, nici măcar ce înseamnă cuvîntul. Dar se poate presupune că ele tratau despre propoziții incomplete demonstrate și a căror dovadă, logică și generală, trebuia demonstrată». Totuși, în dicționarul greco-francez al lui Bailly găsim tracus astfel cuvîntul: porisma—corolar, propoziție scoasă dintr-o teoremă (Eucl. Elem. 3. 1). Această traducere concordă, după cum se vede, cu înțelesul pe care l-am dat Boethius. Prin urmare însemnarea cuvîntului porisma nu rămîne necunoscută.

tatea, e limpede că prin dobîndirea dreptății devenim drepti, prin dobîndirea înțelepciunii înțelepti, tot așa printr-o rațiune asemănătoare, este necesar ca aceia care dobîndesc divinitatea să devină zei. Deci oricine e fericit este un zeu; prin esența sa, există unul singur; prin participare însă nimic nu împiedică să fie cît mai mulți zei.

— Este și frumos și prețios acest corolar, sau cum vrei să-l numești.

— Și nu e nimic mai frumos decît această idee, pe care raționamentul ne obligă s-o unim cu celelalte.

— Care?

— Deoarece — zice ea — fericirea pare a conține multe elemente, nu cumva toate acestea se unesc ca un corp al fericirii prin oarecare varietate a părților, sau există ceva din ele care să umple substanța fericirii și de aceea ar depinde celelalte?

— Aș vrea — spun eu — să-mi lămurești aceasta, amintindu-mi elementele înseși.

— Nu socotim — zice — că fericirea este un bine?

— Ba chiar binele suprem.

— Poți da acest calificativ la toate. Căci la fel îndestularea supremă, puterea supremă, respectul, strălucirea și plăcerea sînt socotite fericire. Dar toate aceste bunuri, îndestularea, puterea și celelalte, sînt ca niște membre oarecare ale fericirii sau toate tind spre bine ca spre originea lor?¹⁴⁶

— Înțeleg — zic — ce-ți propui să cercetezi, dar aș dori să aud ce stabilești.

— Ascultă analiza acestei chestiuni. Dacă toate aceste bunuri ar fi membre ale fericirii, s-ar și deosebi fiecare între ele, pentru că natura părților este ca, deosebite fiind, să alcătuiască un singur corp. Am demonstrat că toate sînt unul și același lucru, așadar nu sînt deloc membre; pe lângă acestea, fericirea va părea alcătuită dintr-un singur membru, ceea ce nu s-ar putea întîmpla.

— Asupra acestora — zic — nu există îndoială; aștept dar cele ce urmează.

— E lămurit de altfel că acestea se referă la bine. De aceea este căutată îndestularea, fiindcă este socotită ca bine, de aceea puterea, fiindcă și ea este socotită ca bine; la fel s-ar putea spune despre respect, mărire, mulțumire. Așadar, binele este începutul și sfîrșitul tuturor aspirațiilor, căci ceea ce nici ca identitate, nici ca asemănare nu conține în sine un bine, aceea în nici un chip n-ar putea fi dorit. Și dimpotrivă, cele ce prin natura lor nu sînt bune, dar par a fi astfel, sînt

146. Plotin. *Phaedon* 60 b.

dorite ca și cum ar fi în adevăr bune. Rezultă de aici că pe drept binele este socotit coronamentul, stîlpul și temelia tuturor dorințelor. Însă rațiunea dorinței unui lucru e mai ales dorită, după cum, spre exemplu, dacă cineva ar vrea să călătorească pe cal pentru sănătate, nu dorește altă mișcarea călăriei cît efectul asupra sănătății. Așadar, fiindcă toate sînt dorite pentru bine, nu altă ele, cît binele însuși este dorit de către toți. Și am stabilit că pentru fericire sînt dorite celelalte; deci, și astfel privind lucrurile, fericirea singură este dorită. De aici apare împedecă că binele și fericirea au una și aceeași substanță.

— Nu văd deloc pentru ce ar putea fi cineva de altă părere.

— Dar am demonstrat că Dumnezeu și fericirea adevărată sînt unul și același lucru.

— Așa e.

— Putem deci conchide fără teamă că și substanța lui Dumnezeu este în binele însuși și nicăieri în altă parte.

POEZIA X

Veniți aici deodată, voi toți prizonierii ¹⁴⁷
 Legați în rușinoase cătușe-ale plăcerii
 Ce mințile terestre le tine-nșelătoare
 Aici aveți odihnă de munci oboșitoare ¹⁴⁸.
 Aici v-așteaptă portul cu pace liniștită,
 Aici e-azil cînd viața vă e nenorocită.
 Nici Tagus, cu nisipul de aur purtător,
 Nu dă nimic, nici Hermes, cu mașul lucitor,
 Nici Indul, ce vecin e cu lumi infierbîntate,
 Purtînd în valuri pietre verzi au argintate
 N-aduc în ochi lumina, ci sufletul orbit
 Mai mult în întuneric îl tin înăbușit.
 Tot ceea ce ați-lă, tot ceea ce se seduce,
 Din funduri de caverne izvorul își aduce.
 Lumina ce e-n ceruri: putere și mărire
 Pe suflet îl ferește de neagră prăbușire.
 Cu-acea lumină cine se va împătăși,
 Chiar razele lui Phoebus le va tăgădui.

147. Cf. Ev. Matei XI 28: «Veniți către Mine toți cei osteniți și Eu vă voi odihni pre voi».

148. Vergilius, *Eneida* VIII, 46: «Loc de oțetate și trudelor capăt acolo să-ți fie». (Trad. Coșbuc)

PROZA XI

— Sînt de aceeași părere — zic; — căci toate sînt înăntuite între ele prin raționamente foarte puternice.

Atunci ea a întrebat:

— Ce preț va avea pentru tine cunoașterea binelui însuși?

— Un preț infinit — am răspuns — dacă aș putea cunoaște tot-o dată și pe Dumnezeu, Care este binele.

— Îți voi îndeplini dorința pe drumul cel mai drept al rațiunii, nu-mai să rămînă bine stabilite concluziile de mai sus.

— Vor rămîne.

— N-am demonstrat ¹⁴⁹ că acelea care sînt dorite de cei mai mulți, de aceea nu sînt bunuri adevărate și perfecte, fiindcă se deosebesc unele de altele și, lipsind unul altuia, nu pot aduce binele deplin și absolut, dar pot deveni un bine adevărat, atunci cînd sînt însumate oarecum într-o singură formă și forță, așa încît ceea ce este îndestularea să fie și puterea, respectul, mărimea și mulțumirea și că, dacă n-ar fi toate unul și același lucru, n-ar avea nimic prin care să intre în numărul celor dorite?

— S-a arătat — zic — și nu mai poate exista nici o îndoială în această privință.

— Așadar, dacă acestea sînt deosebite nu sînt bunuri; dar cînd încep să acătuiască toate la un loc o unitate, intră în categoria binelui.

— Așa se pare.

— Admiți sau nu că tot ceea ce e bine este bine prin participarea la bine?

— Da.

— Trebuie deci să admiți printr-un raționament asemănător că unitatea și binele sînt același lucru; pentru că au aceeași substanță cele ce prin natură au aceleași efecte.

— Nu pot tăgădui.

— Prin urmare știi că tot ce există, rămîne și trăiește atîta timp cît își păstrează unitatea, dar că pierde și se dizolvă din momentul în care-și pierde această unitate?

— În ce mod?

— Ca și la viețuitoare — zice ea —, cînd sufletul și corpul se unesc și rămîn într-un singur tot, formează un animal; cînd însă această unitate este dizolvată prin separarea unuia de altul, este clar că animalul moare și nu mai poate exista. Și corpul însuși, cînd rămîne într-o sin-

149. Cf. cartea III, proza IX.

gură formă prin unirea membrilor, îl vedem ca un chip omenesc; dar dacă părțile corpului împărțite și dezagregate și-au pierdut unitatea, ei încetează de a fi ceea ce a fost. În același mod cercetînd și alte ființe, se va vedea fără îndoială că fiecare trăiește cît timp își păstrează unitatea, însă, cînd și-o pierde, moare.

— Mă gîndesc la multe alte ființe — zic — și pe toate le găsesc la fel.

— Așadar, este vreuna care, întrucît duce o existență naturală, din dorința de a-și părăsi existența să aspire la moarte și descompunere?

— Dacă mă gîndesc — răspund eu — la animalele care au oarecare atitudine sufletească de a vou sau de a nu voi, nu găsesc nici una care, fără nici o constrîngere din afară, să abdice de la dorința de a trăi și să se grăbească de bunăvoie către moarte. Orice viețuitoare se străduiește să-și conserve sănătatea și evită moartea și pericolele. Însă tare mă îndoiesc că s-ar putea aduce probe similare despre iarbă, arbori și mai ales despre lucrurile neînsufletețe.

— N-ai de ce să te îndoiești, cînd vezi că ierburile și arborii răsar în locuri care le convin, unde, pe cît le permite natura lor, nu pot nici să se usuce, nici să se piardă repede ¹⁵⁰.

Unele răsar în cîmp, altele la munte, pe unele le produc miștinile, altele stau fixate de stînci, nisipurile sterile sînt fecunde în alte plante, și acestea, dacă încerci să le muți în alte locuri, se usucă. Fiecareia natura îi dă ceea ce-i convine și se străduiește ca ele să nu piară cîtă vreme sînt în stare să rămînă în viață. Ce să mai spun despre faptul că toate își extrag hrana prin rădăcini, cu gura înfiptă adînc în pămînt, dacă pot să spun astfel, și își împrăstie forța prin măduvă și scoarță? Ce să mai spun că planta are pe cele mai moi, cum este măduva, întotdeauna ascunse în interiorul său, iar în afară se susține prin țărîna lemnului, că scoarța se opune împotriva intemperțiilor cerului, ca un apărător rezistent la rău? Și apoi cît de mare este înțelepciunea naturii ca să răspîndească toate prin înnulțirea semînelor! Cine nu știe că toate acestea sînt ca niște mijloace ingenioase, nu numai pentru a trăi un timp, dar chiar de-a lungul generațiilor, avînd o durată oarecum perpetuă? Și cele care sînt socotite neînsufletețe nu doresc ce le aparține prin rațiuni asemănătoare? Pentru ce slăbăciile fiind ușoare se ridică în sus, iar pămîntul este tras în jos de greutatea sa, dacă nu pentru că aceste mișcări și spații le convin? Așa încît, pe fiecare îl conștientizez ceea ce îi priește, după cum cele ce îi sînt potrivnice îl dis-

¹⁵⁰. Plutarh: *De Exilio*, 607 e: «Există tinuturi ale noastre potrivite decît altele, pentru plante, în care acestea răsar și cresc mai bine».

trug. De asemenea, cele ce sînt tari, ca pietrele, aderă cu tenacitate la părțile lor și rezistă ca să nu fie descompuse cu ușurință. Iar cele ce sînt fluide, ca aerul și apa, cedează ușor divizării, dar se adună iarăși în părțile din care au fost despărțite, pe cînd focul refuză orice diviziune.

Și acum vom vorbi nu de mișcările voluntare ale unui suflet conștient, ci de tendințe naturale, ca de pildă ceea ce se petrece cu noi, fără cugetare, după ce primim hrana în organism, ceea ce ne vine în suflet inconștient, în somn. Adesea, din diferite cauze, moartea, pe care o respinge natura, o cere voința și, dimpotrivă, nașterea, singura prin care se asigură permanența lucrurilor muritoare, uneori este interzisă de voință. Astfel, această dragoste în sine pornește nu dintr-o mișcare sufletească, ci dintr-o tendință naturală: fiindcă providența a dat creaturilor sale acest instinct de conservare așa de puternic, încît să doarească în chip natural să trăiască alt cît vor putea. De aceea n-ai de ce să te îndoiești că toate cîte există doresc în chip natural statornicia vieții și evită pieirea.

— Mărturisesc, — zic — acum, că văd limpede cele ce mai înainte mi se păreau nesigure.

— Însă — zice ea — ceea ce caută să trăiască și să dureze, dorește să-și păstreze unitatea; căci pierzînd-o nu-și va putea măcar menține existența.

— E adevărat.

— Așadar, toate aspiră la unitate.

— Am recunoscut-o.

— Această unitate însăși am demonstrat-o că e binele.

— Așa e.

— Deci toate caută binele, pe care l-ai putea defini astfel: binele însuși este ceea ce toți doresc.

— Nimic — zic — nu s-ar putea cugeta mai adevărat; pentru că sau toate tind către nimicire și, pierzîndu-și unitatea ca și cum și-ar pierde capul, vor rătăci fără cîrmă, sau, dacă există ceva către care se grăbesc toate, acest ceva va fi binele suprem ¹⁵¹.

Și ea spuse:

— Mă bucur foarte, învățăcelul meu; ți-ai fixat în minte însăși pecetea adevărului limpede. Prin aceasta ți s-a lămurit ceea ce spuneai puțin mai înainte că nu știi.

¹⁵¹. Quintilianus, *Institutio Oratoria* VII, Praefatio.

— Ce ? — zic.

— Care este scopul ultim al tuturor lucrurilor; desigur aceste este dorit de toate ființele și, fiindcă i-am stabilit că este binele, trebuie să mărturisim că binele este finalitatea tuturor lucrurilor.

POEZIA XI

De vrei adevărul ca-afincă gândire
Și fără s-aluneci pe drumuri greșite,
Spre tine-ți îndreaptă atentă privire,
În suflet îți stringe puteri îndoite.
Acolo învață-n comorile tale
Să afli ce cauți pe cale străină¹⁵².
Când sufletul norul erorilor sale
Alungă, ca Phoebus înalță lumină.
Căci nu este mîntea de tot întinată
De lup cu-nătuneric împăier-jefuit.
Rămîne-adevărul, pe care-l arată
Știința, grăunte-năuntru sădit.
De ce gîndești bine cînd ești întrebat ?
E-n tine-adevărul, există în minte.
Căci, cum spune Plato, de e-adevărat,
Orice-nvățătură e-ادucere aminte¹⁵³.

PROZA XII

— Sînt ca totul de părerea lui Plato — i-am spus eu atunci — pentru că mi-ai amintit pentru a doua oară ceea ce am uitat întii prin contactul cu corpul și apoi fiind copieșit de greutatea tristeții.

Atunci ea spuse :

— Dacă arunci privirea înapoi peste cele admise pînă acum nu vei întîrzi să-ți amintești ceea ce ai mărturisit de curînd că nu știi.

¹⁵² Fericitul Augustin, *Confessiones* VII, 10: «Am fost nevoit să mă îndrept spre mine însumi, am intrat în adîncul conștiinței mele și am văzut... lumina cea neschimbătoare».

¹⁵³ Conform cu teoria platoniană a reminiscenței (*Phaedo*, 91 e): «Învățătura este ادucere aminte». După Plato, sufletul nostru înainte de a se naște a trăit în ceruri, în lumea Ideilor pure, unde a putut să coatemple direct modelele veritice, prototipurile lucrurilor ce alcătuiseră lumea sensibilă. Cînd vine pe pămînt și îmbracă corp material, nu mai poate contempla ideile și încetul cu încetul le uită. Cînd prinde obiceiul înconjurătoare, cu fiecare percepție sufletul își ادuce aminte de ideile din lumea inteligibilă, ce constituiau prototipurile lucrurilor particulare. Această amintire produce în suflet un fel de reflexiuni palide, imagini vagi ale ideilor, și reflexiunile acestea sînt noțiunile noastre generale, iar totalitatea lor este știința.

— Ce ?

— De ce frine este condusă lumea.

— Mi-aduc aminte — zic — că mi-am mărturisit ignoranța¹⁵⁴, dar deși înțeleg ce vrei să-mi spui, doresc totuși să aud de la tine mai lămurit.

— Socoteai — zice — mai înainte, fără să te fi îndoit deloc, că această lume este condusă de Dumnezeu.

— O crede încă — zic — și niciodată nu mă voi îndoi; îți voi expune de altfel pe scurt prin ce raționament ajung aici. Această lume, alcătuită din părți atît de deosebite și de contrarii, n-ar fi ajuns la o formă unitară dacă n-ar fi fost cineva care să unească elemente atît de diverse. Dar odată unite, însăși lipsa lor de omogenitate naturală le-ar fi disociat și dezagregat, dacă n-ar fi existat o ființă unică, să le țină mai departe în înlăntuirea ce le-a dat-o. Și nu s-ar menține atît de sigură ordinea naturală, nici n-ar desfășura mișcări așa de ordonate ca loc, timp, proprietate, spațiu, calitate, dacă n-ar exista cineva care, rămîind însuși să orînduiească aceste felurimi ale schimbărilor. Acesta, oricine ar fi, prin care rămîn și se mișcă cele create, îl numesc, cu numele întrebuițat de toți, Dumnezeu.

Atunci ea a spus :

— Fiindcă tu crezi astfel, socot că-mi rămîne puțin de făcut, ca să-ți revezi patria teafăr și stăpîn pe fericirea ta. Să examinăm însă ce am spus. N-am numărat și îndestularea în fericire și nu ne-am înțeles că Dumnezeu e însăși fericirea ?

— Așa e.

— Și pentru a conduce lumea așadar — zice ea — nu va avea nevoie de nici un sprîjin străin: căci dacă i-ar lipsi ceva, n-ar fi deplin în sine însuși.

— Aceasta — zic — e necesar să fie astfel.

— Deci El orînduiește toate prin Sine ?

— Nu se poate tăgădui.

— Și s-a arătat că Dumnezeu este Binele suprem.

— Mi-amintesc.

— Așadar, conform bineului orînduiește toate, dacă într-adevăr el conduce prin Sine, Cel pe care am consimțit să-L numim Binele suprem, și aceasta este ca o bară de direcție, ca o cîrmă prin care măsina omenească se păstrează statornică și nestrucată.

— Te aprob din toată inima — zic — și am întrezărit printr-o ușoară hănuială, cu puțin mai înainte, că tu vei spune aceasta.

¹⁵⁴ Cf. Cartea I, proza VI.

— Cred — zice ea — căci, pe cit socot, acum deschizi ochii mai veghetori pentru a privi adevărul, dar ceea ce am să spun nu e mai puțin limpede de înțeles.

— Ce ?

— Fiindcă pe drept credem — zice — că Dumnezeu guvernează toate prin cîrma bunătații și că, precum am arătat, toate se grăbesc spre bine cu o tendință naturală, s-ar putea îndoi cineva că ele sînt conduse prin voința lor și că răspund la ordinul ordinditorului lor, supunîndu-se de bunăvoie și acceptînd pe conducătorul lor ?

— Așa trebuie să fie, căci n-ar părea fericită această conducere dacă ar fi un jug pentru răzvrătiți, și nu mintuire pentru supuși.

— Nu există deci nimic care, păstrîndu-și natura, să încerce să meargă contra lui Dumnezeu ?

— Nimic.

— Iar dacă ar încerca, ar avea vreun rezultat împotriva aceleia ce pe drept am admis că este cel mai mare stăpîn al fericirii ?

— Desigur că n-ar avea nici o putere.

— Așadar nu există nimic care să vrea sau să se poată opune acestui bine suprem ?

— Cred că nu.

— Prin urmare binele suprem — zice — este acela care conduce toate cu tărie și le ordinduește cu blîndețe.

Atunci eu i-am spus :

— Cit mă desfacează nu numai cele ce au fost stabilite ca o concluzie a raționamentelor, dar cu mult mai mult înseși aceste cuvinte de care te folosești, și mi-e rușine că, în prostia mea, uneori mă lamentam atît.

— Ai auzit — zice ea — de gigantii¹⁵⁵ din legendă, care au atacat cerul ; totuși și pe ei, cum a fost drept, i-a împăcat o putere binevoitoare. Dar vrei să punem raționamentele să se lupte între ele ? Poate ca dintr-o ciocnire de acest fel să sară frumoasa scînteie a adevărului¹⁵⁶.

— După dorința ta — răspund eu.

— Nimeni nu s-a îndoit — zice ea — de puterea lui Dumnezeu.

— Cel stăpîn pe mîntea sa n-are nici o nedumerire în această privință.

— Dar pentru Cel Putemic peste toate nu există nici un lucru pe care să nu-l poată face.

— Nici unul — zic eu.

— Dumnezeu poate face răul ?

— Nu.

— Atunci răul nu există, căci Dumnezeu n-ar putea să facă ceea ce nu există.

— Te joci cu mine — am răspuns eu —, ținînd tîm înexplicabil labirint de raționamente, ca să ai cum vrei porți de ieșire și intrare, sau încurci minunatul fir al simplității divine ? Puțin mai înainte, începînd cu fericirea, ziceai că ea este binele suprem și că sălășluiește în Dumnezeu. Arătai, de asemenea, că Dumnezeu este supremul bine și fericirea deplină, după care îmi dădeai, ca pe un mic dar, ideea că nimeni nu va fi fericit dacă nu va fi deopotrivă cu Dumnezeu. Apoi spuneaai că însăși forma binelui este substanța lui Dumnezeu și a fericirii și învâțaai că unitatea însăși este binele însuși, pe care îl dorește întreaga natură. Susțineai chiar că Dumnezeu conduce tot universul prin cîrma natură, că toate se supun cu voință și că nu există vreo natură a răului. Și tu explicai acestea cu argumente nu din afară, ci care-și sprijineau unul pe altul temeinic, prin probe existente în acest subiect și familiare lui.

— Nu glumesc deloc cu tine — a zis ea atunci — și am dus la bun sfîrșit cea mai grea sarcină din toate, cu ajutorul lui Dumnezeu. căruia adineauri ne-am rugat. Căci forma substanței divine este de așa natură, că nici n-alunecă în domeniul străine, nici nu primește în sine nimic străin, ci, după cum spune Parmenide :

*Ea este asemenea unei sfere cu desăvîrsire rotundă*¹⁵⁷, învîrtește sfera mobilă a lucrurilor, în timp ce pe sine se păstrează imobilă. Dacă am discutat chestiuni nu căutate în afară, ci care se găsesc înăuntrul domeniului tratat, n-ai de ce să te miri, fiindcă ai învățat sub garanția autorității lui Platon¹⁵⁸ că vorbele trebuie să fie înrudite cu lucrurile despre care vorbim.

POEZIA XII

Ferice¹⁵⁹ de-acei ce-a putut înțelege

Al binelui plin de lumină izvor,

Ferice de-acei ce-a putut să dezlege

Cătușele lutului cel zdrobitor.

Odată Orfeu cîntărețul¹⁶⁰ pîntega

De moartea soției și, cînd prin cîntare

157. Citat în grecește, Cf. Plato, *Sophista*, 244 e.

158. Cf. Platon, *Timaeus*, 29 b.

159. Cf. Vergilius, *Georgice* II, 490: «Fericit cel ce a putut cunoaște cauzele lucrurilor».

160. Orfeu, fiul regelui Oeagru și al nimfei Caliope — după altă legendă fiul lui Apollo și al muzei Clio —, cel mai mare muzicant al antichității, persoana de numele căreia se leagă poeme, mistere, dogme, principii filozofice. Mitul lui Orfeu și Euridice a inspirat deopotrivă pe dramaturgi, pe pictori și pe poezi. Poe-

155. Gigantii, spune legenda, ajutați de mama lor Gees, au declarat război lui Jupiter, dar acesta i-a învins cu ajutorul lui Hercul.

156. Platon, *Republica*, 425 a.

Pe riuri în albia lor le oprea,
 Păduri liniștite puneă în mișcare
 Când nu se temea căprioara să șadă
 Culcată alături de lei liniștii.
 Iar iepurii nu se-ngrozeau ce să vadă
 Pe cîinii de cîntec divin îmblinziți,
 Fiindcă era mistuit de foc rău,
 Ce înima pîuă-u adînc îi ardea,
 Și nu izbutise cu cîntecul său,
 Cu care putuse pe toți fermaea,
 Durerea lui proprie să și-o mîngie,
 Plîngîndu-se zeilor ce l-o răpîră,
 S-a dus în infern după scumpa-i soție.
 Acolo-n acorduri dutoase de liră,
 Începe să cînte, și tot ce primise
 Sorbind din al mamei izvor minunat
 Și tot ce durerea îi pricinuisă,
 De care atât era neconsolat,
 Sau ceea ce dragostea sa-i inspira,
 Acestea le cîntă, pe Taenar¹⁶¹ mișcînd,
 Și cere iertare-ndreptînd ruga sa
 Stăpînilor umbrei și jalnic plîngînd,
 Portarul trigemen¹⁶² de cîntec divin
 De cum îl aude rămîne vrăjit.
 Zeițele¹⁶³ care sub spaimă îi tin
 Pe cei care crime au fost săvîrșit,
 Îndată plîng, ochii în lacrimi scaldînd.
 Pe Ixion¹⁶⁴ roata îl lasă din chinuri

Cu repezi vîrtejuri din mers încetînd.
 Și Tantal¹⁶⁵ de sete aștepta suspinuri
 Le uită, de apă nevrînd să mai știe.
 Chiar vulturul-ndată de cîntec răpît
 Lui Tityu¹⁶⁶ ficatul de loc nu-i sfîșie.
 Al umbrelor mare stăpîn¹⁶⁷ în sfîrșit,
 Acum sînt învins — zice înduplecat,
 «Soția prin cîntec și-a redobîndit ;
 Înapoi îi voi da-o acestui bărbat.
 Dar lege-i voi pune la darul primit :
 Să nu aibă dreptu-napoi a primi,
 Din Tartar cît încă el nu a iesit».
 Se poate iubiții cu legi a-i opri ?
 Iubirea e sieși stăpîn legiuit.
 Aproape fiind la al nopții hotar,
 Pe Euridice Orfeu o privește :
 O vede, o pierde și morții-o dă iar.
 Această legendă vi se potrivește
 La toți care către lumina de sus
 Voii sufletește a vă înălța.
 Căci cine-și întoarce lăsfîndu-se dus
 Privirea spre Tartar cu peștera sa,
 Pe oricare dar ce de sus îl primește
 Îl pierde, în timp ce infernal privește.

21a aceasta a lui Boethius este în întregime imitată de aproape după Seneca : Hercule Furiosul 570—595 ; Hercule pe muntele Onta 1035—1134 și Medeea C23—636. În aproape toate poeziile lui Boethius găsim influențe, asemănări sau frîn-turi de versuri din tragediile lui Seneca ; în acestea însă asemănarea este mai izbătoare ca în toate, poezia, fiind — s-ar putea spune — o contaminare a celor trei fragmente arădate. Tabloul complet de locuri imprumutate de Boethius din Seneca a fost întocmit de R. Peiper, *Cons. Philosophiae*, Lipsiae, 1871.

161. Meri. Capella, de asemenea, are în cartea IX a Satyriconului său o poezie în care este expus mitul lui Orfeu. Asemănările cu versurile lui Boethius sînt izbătoare. Cf. și Ovidius, *Faste* II, 83.

162. Theonor (astăzi capul Matapan), peșteră la extremitatea de sud-est a Laconiei, lingă intrarea în infern.

163. Cerberul, cîine cu trei capete, păzitor al Infernului.

164. Furille (la greci : Erinifile), divinitățile cărora nici o crimă sau viclenie nu le scapă nedescoperirii și napedeptă.

165. Ixion, regele laptilor, cărui Jupiter îi acordase azil în Olimp. Ucigîndu-și soacra și încercînd în Olimp să necinstească pe Junona, a fost aruncat în infern și pedepsit cu legarea de o roată care se învîrte necontenit.

166. Tantal, regele Lidiei, dînd o masă zeilor, pentru a le ispiți știința le-a servit drept mîncare pe propriul său fiu, Pelops, tăiat în bucăți. Jupiter atocă-știutorul însă l-a trimis pentru neleguirea lui în Tartar, pedepsindu-l la o foame și sete vesnice, pe care nu și le poate ostîmpăra niciodată ; deși în mijlocul unui rîu și avînd deasupra un pom cu fructe coapte, crăcile se ridică în sus cînd în-tinde mîna, iar valurile fluvîului îi scopă mereu printre buze, fără să poată în-ghiți o picătură de apă, cînd vrea să-și estîmpere setea.

167. Gigant peșepsit de Apollo și Diane fiindcă încercase să necinstească pe mame lor, Latona, și condamnat să-l sfîșie veșnic doi vulturi ficatul fără ca el să-l poată alunga.

168. Pluto, zeul Infernului.

CARTEA IV

PROZA I

Filozofia păstrându-și demnitatea privirii și măreția chipului său, cîntase acest cântec într-o măsură plăcută și armonioasă; eu însă, neuitînd tristețea care-mi stăpînea adîncul sufletului, pe cînd ea se pregătea să continue, am întrerupt-o zicînd:

— O, antemergătoare a luminii celei adevărate, locațe cite le-ai rostit pînă acum prin cuvîntarea ta mi s-au înfălișat cu o forță de neînvinș, atît prin speculația lor divină, cit și prin raționamentele tale și, deși mai înainte durerea nedreptății suferite mă făcuse să le uit, după cum mi-ai spus, totuși nu le-am ignorat niciodată cu totul. Cauza cea mai de seamă a durerii mele este aceea că, cu toată existența unui bun diriguitor al realității, răul poate să existe, sau să fie trecut cu vederea, fapt care îți dai seama desigur cit este de uimitor. Și acestuia i se adaugă altul mai grav: în timp ce ticăloșia este puternică și în floare, virtutea nu numai că e lipsită de răsplată, dar chiar e trîntită și călcată în picioare de criminali, îspășind în locul acestora pedeapsa nelegiuirilor. Că acestea se petrec în împărăția lui Dumnezeu, Care știe totul, Care poate totul și Care vrea numai binele, nimeni n-ar putea îndeajuns să se mire și să se plîngă.

Ea a spus atunci:

— Și ar fi ceva de o nesfirșită uimire și mai groaznic decît orice monstruoziitate decă, după cum crezi tu, în casa cea mai ordonată a unui atît de mare tată de familie, vasele ieftine ar fi păstrate cu îngrijire, iar cele prețioase ar fi lăsate în părăgînire. Dar nu este așa; căci dacă rămîn nerăsturnate cele ce am conchis cu puțin înainte, chiar de la întemeietorul împărăției de care vorbim, acum vei afla că întotdeauna cei buni sînt puternici, iar cei răi josnici și slabi, că niciodată nu există vicii fără pedeapsă, nici virtuți fără răsplată, că au parte cei buni de fericire, cei răi în totdeauna de nefericire, și multe de acest fel, care te vor întări într-o vigoare puternică, liniștindu-ți plîngerile. Și fiindcă ai văzut chipul adevăratei fericiri pe care ți-am arătat-o de curînd și ai aflat în ce constă, după ce vom străbate toate căile pe care le socotesc necesare pentru început, îți voi arăta și drumul care te va duce acasă. Iar minții tale îi voi da aripi prin care să se poată

înălța ca, după ce îi vei învinge tulburarea, să te întorci în patrie să-nătos, condus de mine, pe drumul meu și chiar cu mijloacele mele de călătorie.

POEZIA I¹⁶⁸

Ușoare aripi¹⁶⁹ am, ce pot să ducă
Sus, în înaltele țării cerești;
Cînd spiritul le-a îmbrăcat, năluca
Dispreț aruncă celor pămîntești.
Prin nesfirșitul aer el străbate¹⁷⁰
Și-n urma sa privește norul greu.
Se-nălță-n regiuni învăpăiate,
De focul de eter aprins mereu.
Spre-el stelelor palat apoi pornește,
Pe calea sa pe Phoebus întîlnind,
Planeta înghețată o-nsofește¹⁷¹,
Soldat¹⁷² al unui astru strălucind,
Sau noaptea de lumină danteletă,
Urmează astrul alb în mersul lui
Și cînd îi e rotirea terminată,
Se urcă în înaltul cerului.
Respinge sfere de eter senine,
Stăpin al veneratelor lumini;
Aici supremul rege sceptrul ține
Și cirna lumii el o are în mîini,
Statornic carul zburător¹⁷³ conduce
Arbitru pentru toate luminat.
Acolo dacă-odată te vei duce,
Găsindu-ți drumul care l-ai uitat,
«Îmi amintesc, mi-e patria» vei spune,
«De-aici plecat, aici mă voi opri».
Iar dacă-ți va plăcea să vezi pămîntul
Cel părăsit de tine, vei privi
Tiranii în exil, ce cu cuvîntul
Atîtea neamuri n-or mai îngrozi.

168 Cf. Cicero, *Visul lui Scipio (Republica)*.

169. Platon, *Phaedrus*, 249 c: «Singură gândirea filozofului e înaripată...».

170. Mart. *Capella*, 12, 12 (26, 13).

171. Saturn, Cf. Vergilius, *Georgice* 1, 336: «Privește încotro se-adreaptă planeta înghețată a lui Saturn».

172. Marte.

173. Platon, *Phaedrus*, 246 c: «E înmăscută puterea aripei de a zbura în înalt, unde locuiește neamul zeilor... Marele Jupiter merge înainte pe cer, purtat în car, pregătitor și îngrijitor a toaței».

PROZA II

Atunci am exclamat :

— Ah, ce mari lucruri făgăduiești ! Și nu mă îndoiesc că le vei putea face : numai tu, care m-ai trezit, să nu întîrzi.

— Mai întîi — zice ea — fîi vei putea da seama că întotdeauna cei buni au puterea, iar cei răi sînt lipsiți de orice forțe și aceste două adevăruri se demonstrează unul din celălalt. Căci de îndată ce binele și răul sînt contrarii, dacă am stabilit că binele este puternic, se vede limpede slăbiciunea răului și dacă e clară fragilitatea răului, tăria binelui este evidentă. Ca să ai însă o încredere mai deplină în învățătura mea, voi merge și pe o cale și pe alta, confirmînd cînd dintr-o parte cînd dintr-alta propozițiile mele. Executarea oricărui act omnesc constă din două elemente, voința și puterea, din care dacă lipsește una nu se poate traduce nimic în fapt. Lipsind voința, nici nu începi măcar ceea ce nu vrei, iar dacă lipsește puterea, voința e zadarnică. De aici rezultă că, dacă vezi pe cineva că vrea să dobîndească ceea ce nu dobîndește, îți dai seama, fără să te îndoiești, că lui îi lipsește puterea de a obține ce a voit.

— E clar și n-are de ce fi tăgăduit.

— Dar dacă vezi că a izbutit ce a voit, te vei îndoii că a avut putere?

— Nu.

— Oricine trebuie socotit puternic în ceea ce poate, iar în ceea ce nu poate, slab.

— Recunosc.

— Îți amintești ceea ce am stabilit din raționamentele anterioare, că toată strădania voinței omenești, care se manifestă prin diferite dorințe, se silește să ajungă în grabă la fericire ?

— Țin minte că s-a demonstrat și aceasta.

— Îți amintești că fericirea este binele însuși și că astfel, căutînd fericirea, toți doresc binele ?

— Nu mă silesc să-mi amintesc, fiindcă aceasta o am bine fixată în memorie.

— Așadar, toți oamenii, buni și răi, se străduiesc în aceeași sforțare să ajungă la bine ?

— Aceasta e concluzia.

— Dar e sigur că prin dobîndirea binelui devin buni.

— Sigur.

— Cei buni obțin prin urmare ceea ce doresc ?

— Așa se pare.

— Dar cei răi, dacă ar dobîndi binele pe care-l doresc n-ar putea fi răi.

— Așa e.

— Fîndcă deci și unii și alții doresc binele, dar unii îl dobîndesc iar alții nu, există vreo îndoială că oricum cei buni sînt puternici și cei răi slabi ?

— Cine se îndoiește nu poate urmări nici realitatea lucrurilor, nici înlăturarea argumentelor.

— Dacă sînt două ființe care, conform naturii lor, au de făcut același lucru, și una din ele, supunîndu-se unei datorii naturale îl face, ducîndu-l la bun sfîrșit, cealaltă însă nu poate îndeplini această datorie naturală, ci, într-un mod care nu convine naturii, în loc să îndeplinească lucrul propus, imită pe cel ce-l îndeplinește, pe care din acești doi îl socotești mai puternic ?

— Înțeleg eu ce vrei să spui, dar vreau totuși să aud și mai lămurit.

— Veți tăgădui că oamenii au mișcarea mersului conform unei legi naturale ?

— Nu.

— Te îndoiești că acest act este datoria naturală a picioarelor ?

— Nici de asta nu mă îndoiesc.

— Deci dacă un om, putînd să pășească cu picioarele lui, merge, iar altul, căruiia îi lipsește această funcție naturală a picioarelor, ar încerca să meargă sprîjinindu-se în mîini, cine din acești doi poate fi socotit mai tare ?

— Spune mai departe, căci nimeni nu se îndoiește că anume cel ce poate îndeplini o funcție naturală este mai puternic decît cel ce nu poate.

— Dar binele suprem — care este ținta propusă deopotrivă pentru cei buni și pentru cei răi — cei buni îl urmăresc prin funcția naturală a virtuților, iar cei răi încearcă să-l dobîndească prin diferite presiuni, care nu constituie funcția naturală de a dobîndi binele ; sau tu crezi altfel ?

— Nu, căci concluzia e evidentă. Din cele stabilite pînă acum e necesar ca toți cei buni să fie puternici, iar cei răi slabi.

— Corect anticipezi — zice ea — și aceasta, cum speră de obicei medicii, este indicul unei naturi care se reface și rezistă. Dar : fiindcă văd că înțelegi așa de repede, voi îngîmădi raționamente multe ; vezi tu cît de evidentă e infirmitatea oamenilor vicioși, care nu pot ajunge

măcar unde îi duce și îi împinge o tendință naturală. Și ce s-ar întâmpla dacă ar fi lipsiți de ajutorul atât de mare și aproape de nelăvănt al naturii care anticipează? Bagă de seamă cât de mare neputință stăpânește pe oamenii nelegiuiți. Și nu răsplăți ușoare, care se dau la jocuri¹⁷⁴ caută, fără să le poată urmări și obține, ci în fața virfului și culminației lucrurilor sînt neputincioși și, nenorociții, n-au nici un rezultat în unica lor strădanie de fiecare zi și de fiecare noapte; aici se văd puterile celor buni. Căci după cum pe cel care, mergînd pe jos, poate ajunge în acel loc de unde nu s-ar mai putea merge mai departe, l-ai socoti cel mai tare la mers, tot așa pe cel ce percepe hotărul celor dorite, dincolo de care nu mai există nimic, e neșășar să-l socotești cel mai puternic. De aici rezultă, prin opoziție, că nelegiuiții par a fi lipsiți de orice puteri. Într-adevăr, pentru ce, părăsind virtutea, se dedau viciului? Din necunoașterea binelui — și ce este mai slab decît orbirea ignoranței? — sau știu ce urmăresc, dar pasiunea îi abate și-i doboară? Astfel îi face nesăpînirea slabi pe cei ce nu pot lupta împotriva viciului. Sau cu știință și voință părășesc binele și se întorc spre vicii? În acest chip însă ei încetează nu numai de a fi puternici, dar chiar de a exista; cei ce părășesc ținta comună a tot ceea ce există încetează în același timp chiar de a exista.

Ar părea poate cuiva de mirare afirmația despre cei răi, care sînt cei mai mulți, că nu există; dar aceasta e realitatea. Dar cei răi nu neagă că sînt răi; ci neagă că există pur și simplu. Fiindcă, după cum unui cadavru îi spun om mort, dar n-ai putea să-l numești, simplu, om, tot așa voi admite că cei vicioși sînt răi, dar n-aș putea recunoaște în mod absolut că ei există. Există desigur ceea ce respectă și își păstrează natura; ceea ce însă se îndepărtează de ea părășește ceea ce e sădit în natura sa. Dar cei răi sînt puternici, vei zice; nu voi nega, însă, această putere a lor nu izvorăște din forță, ci din slăbiciune. Ei pot face răul, pe care n-ar fi fost în stare să-l facă, dacă ar fi putut rămîne cu însușirea de a face binele. Această puțință arată împede că ei nu pot nimic. Pentru că, precum am stabilit mai înainte, răul nu este nimic, de îndată ce pot numai răul, e clar despre cei răi că nu pot nimic.

— Este adevărat.

¹⁷⁴ Vergilius, *Eneida*, XII, 761—763: Cinei ochilor a făcut înainte pe-aici și pe acolo

Cinei îndărăt; căci acum nu fug după o slăbă răsplăt
Jocuri făcînd, ci se-ntrec pe capul și viața lui Turnus.
(Trad. Coșbuc)

— Dar ca să înțelegi care este forța adevăratei puteri, am definit cu puțin mai înainte că nu există nimic mai puternic decît binele suprem.

— Așa e.

— Dar acesta nu poate face răul.

— Nu.

— Este deci cineva care să creadă că oamenii pot face totul?

— Dacă nu e vreunul neșășar, nimeni.

— Dar ei pot să facă răul.

— O, de n-ar putea!

— Așadar, de îndată ce numai acela care poate face binele poate totul, iar cei ce pot face răul nu pot să facă totul, e clar că acei care pot face răul pot mai puțin. La aceasta se adaugă că toată puterea trebuie scotită între cele de dorit și că toate cele de dorit tind spre bine, ca spre culminația naturii lor, după cum am arătat. Dar puțința de a săvîrși o crimă nu ține spre bine, deci ea nu este de dorit. Oricum putere însă e de dorit; e împede prin urmare că puțința de a face răul nu e putere. Din toate acestea apare nelindoielnică puterea celor buni și slăbiciunea celor răi și se dovedește justă cugetarea lui Plato¹⁷⁵ că numai cei înțelepți pot face ceea ce doresc, pe cînd cei răi pot începe ce vor, dar nu pot îndeplini ce doresc. Ei fac orice, scotînd că vor dobîndi, prin cele de care sînt desfătați, acel bine pe care-l doresc, dar nu-l dobîndesc, fiindcă necinstea nu duce la fieceire.

POEZIA II ¹⁷⁶

Vedeți șezînd pe-naite tronuri regi mîndri și impunători
Păzîți de armă-ntunecate, de purpură strălucitori,
Amenințînd cu fețe aspre și clocotînd ca de turbare.
De li s-ar smulge haina, care le dă deșarta-nfățișare,
Se va vedea că poartă lanțuri, pe dinăuntru-incătușări
Căci pasiunea-i stăpînește, de-al ei venin nesăturați,
Și vaiul irătat de ură de-alteia ori îi biciuiește,
Aici tristețea îi apasă, aici speranța-i chinuiește¹⁷⁷.
Atîți tirani și-un singur suflet vedeți că tuturor li-e dat:
Nu face ceea ce dorește cel ce de ei e apăsăt.

¹⁷⁵ Cf. Platon, dialogul *Gorgias*, din care Boethius se inspiră în acest capitol.

¹⁷⁶ Portretul timpului, cf. Platon, *Republica*, X, 578 b — 580 b.

¹⁷⁷ Mart. Capella, 16, 1 (8, 25).

PROZA III

Vezi, aşadar, în ce noroi se rostogoleşte infamia şi în ce lumină străluceşte cinstea? Se vede bine că niciodată binelui nu-i va lipsi răsplata şi răului pedeapsa. Poate părea, pe bună dreptate, că răsplata unui fapt săvârşit este acel lucru pentru care se săvârşeşte fiecare fapt după cum spre exemplu, răsplata alegării într-un stadion este coroana pentru care se aleargă. Dar am arătat că fericirea este binele însuşi, pentru care se săvârşeşte orice acţiune; deci însuşi binele este propus ca răsplată comună pentru faptele omeneşti. Însă acest bine nu poate fi separat de cei buni — căci nici nu se poate numi bun cel lipsit de bine — de aceea o bună conduită îţi are ca urmare răsplata sa. Deci oricât ar fi în largul lor cei răi, totuşi înţeleptului nu-i va cădea coroana, nu i se va vesteji¹⁷⁸; pentru că necinstea altuia nu poate smulge pozoaba proprie sufletelor cinstitute. Dacă înţeleptul s-ar bucura de o pozoaba proprie sufletelor cinstitute. Dacă înţeleptul s-ar bucura de o pozoaba primită din afară, i-ar putea-o răpi fie altul, fie chiar cel ce i-a conferit-o; dar pentru că fiecea-ia îi face acest dar cinstea sa, va fi lipsit de răsplată atunci când va înceta de a fi cinstit. Apoi, dacă de aceea este dorită o răsplată, fiindcă e socotită bună, cine ar putea crede că posesorul binelui e lipsit de răsplată? Şi care e răsplata? Cea mai frumoasă şi mai mare din toate; aminteşte-ţi de acel corolar, pe care l-am stabilit ca foarte însemnat cu puţin înainte, şi trage concluzia. Fiindcă binele însuşi e fericirea, e împede că toţi cei buni, prin faptul chiar că sînt buni, devin fericiţi.

Dar am spus despre cei fericiţi că sînt zei; a fi zei este deci pentru cei buni răsplata pe care nici o zi nu o strică, nici o putere nu o micşorează, nici o necesitate n-o pătează. Astfel stînd lucrurile, înţeleptul n-ar trebui să se îndoiască de pedeapsa inevitabilă a celor răi; căci de îndată ce binele şi răul, ca şi pedeapsa şi răsplata, se deosebesc cu chipuri contrarii, este necesar ca recompensei binelui să-i răspundă în cealaltă parte, într-un fel contrar, pedeapsa răului. Prin urmare, după cum cei cinstiti au cinstea ca răsplată, tot astfel cei necinstiti au ca pedeapsă ticăloşia¹⁷⁹. Şi cine suferă din cauza unei pedepse ştie bine că suferă din cauza unui rău. Aşadar, dacă vor să se judece ei înşişi,

178. Cf. *Pildele lui Solomon*, XIV 25: Cunoşa înţeleptilor este bogătia lor; iar viaţa nebunilor este rea. Cf. şi *Psalmi*, 89, 6; *Ierem*, 13, 18.

179. Cf. *Ambrosius, De Officiis ministrorum* I, 12, 46: «Nelegiuitul îşi este însuşi pedeapsă, cel drept... mulumire şi fericire, din faptele sale bune sau rele, îşi ia răsplata sa.»

ar putea să pară lipsiţi de pedeapsă cei pe care — extremitate a tuturor relexor — ticăloşia nu numai că îi atinge, dar chiar îi pătează cu totul?

Vezi, însă, în comparaţie cu cei buni, ce pedeapsă însoţeşte pe cei necinstiti; ai învăţat cu puţin înainte că tot ceea ce există e unul şi că acest unul e binele, de unde rezultă că tot ceea ce există pare a fi binele. În acest mod deci tot ce se desparte de bine încetează de a exista. De aici, precum se vede, cei răi încetează de a fi ce au fost; chipul rămas al corpului lor omenesc însă arată că ei au fost oameni; căzînd în stricăciune, au pierdut deci şi natura omenească. Fiindcă numai cinstea poate ridica pe cineva mai presus de ceilalţi oameni, e necesar ca necinstea să coboare sub demnitatea de om pe cei pe care îi îndepărtează de natura omenească; urmează deci ca pe cel ce-l vezi transformat de vicii să nu-l mai poţi considera om. Violentul îltihar fierbe de lăcomie după avutul altuia; ai putea spune că seamănă cu un lup. Cel feroce şi fără astîmpăr îşi oboseşte limba în procese; îl vei compara cu un cîine. Cel care umblă cu şirelicuri şi ascunzişuri se bucură că a comis un furtişag prin înşelăciunile sale; e ca o vulpe. Cel ce nu-şi stăpîneşte ura clodoteşte de s-ar crede că are inimă de leu. Cel temător şi iute la picior se îngrozeşte de ceea ce n-ar trebui să se teamă: se poate socoti asemenea cerbilor. Cel moale şi stupid stă ca un amorţit: trăieşte ca un măgar. Cel ușuratic şi nestatornic îşi schimbă mereu dorinţele: întru nimic nu se deosebete de păsări. Unul se confundă în plăceri mirşave şi nelegiuite: este stăpînit de plăcerile unei scoale sordide. Aşa se face cum cel care, părăsînd cinstea, a încetat de a fi om şi, fiindcă nu poate trece în starea de dumnezeire, se transformă în fiară.

POEZIA III¹⁸⁰

Pinzele isteţului Nerite¹⁸¹

Şi corăbiile risipite

Eurus spre insulă le mîină,

Unde locuieşte mîndra zînă¹⁸².

Cărei soarele îi este tată.

180. Acest episod din viaţa lui Ulyse e povestit de Ovidiu în *Metamorfoze* XIV, 254 sq.

181. Ulyse; Neritus era un munte într-o mică insulă de lângă Ithaca, patria lui Ulyse.

182. Cîrce, zeita vrăjitoare, fiica soarelui şi a şimfii Persela, locuind în insula Ala, într-un palat păzit de animale sălbătice şi de erol transformat de ea în animale. A fost ucisă de Telemac. Cf. episodul acesta povestit de Homer (*Odiseea* XX, 138 sq.) cu următorul început.

Cupe cu licoare fermecată
 Are pentru oaspeți pregătite ;
 Cînd îi schimbă-n chipuri felurite,
 Mîna-i care vrăji din ierburî face.
 În mistreț pe unul îl preface,
 Altul leu marmaric¹⁸³ devenind,
 Dinți își vede și-unghii mari ieșind.
 Unu-n rîndul lupilor intrat,
 Vrea să plîngă și o dă-n urlat ;
 Altul leu de Indii devenit,
 Umbiă printre case liniștit.
 Al Arcadie¹⁸⁴ într-aripat
 Zeu, de șef fiind induloșat,
 L-a scăpat de chinul felurit,
 De frumoasa gazdă pregătit.
 Totuși, cupele nenorocite
 De vislași erau ecum golite.
 Prefăcuți în porci nu mai mincau
 Roadele lui Ceres, ci cătau
 Ghindă, fiind cu chipul prefăcut,
 Vocea, corpul vechi avînd pierdut.
 Numai mîntea, nefiind schimbată,
 Geme de dărare-mpovărată.
 O, ușoare miini și plante-n stare
 Timpului s-aduceți transformare,
 Dar ce-n nici un chip nu veți putea
 Și în inimi să schimbați ceva !
 Înăuntru-nchise, ca-n cetate,
 Are omul forțe-adevărate.

De-aici pornim-nainte plini de jale
 Din pierderea lăbușilor tovarăși,
 Dar multumim că noi scăparăm telerî
 Și-ajungem la ostrovul Ala unde
 Sedea frumoasa Circe, o zeiță,
 Cu grai de om și-amarnică, o soră
 De-un sînge cu sălbaticul Aetes
 Care-i născut din luminos soare
 Și de-a lui Oceanus fată Persa...

(Trad. Murnu)

183. African; Marmarica, în Africa, între Egipt și Cyrenaica.

184. Mercur, născut în Arcadia, reprezentat ca aripat la umeri și la picioare.

E vătămătoare-acea otravă
 Ce-năuntru pătrunzînd, grozavă,
 Scoate omul din ființa sa
 Și, lăsîndu-l neatinș trupește,
 Numai sufletul ea l-î rănește.

PROZA VI

Am răspuns atunci filozofiei :

— Recunosc și pe drept se poate spune, după cum văd, că vicioșii își păstrează trupește chip omenesc, iar ca natură sufletească sînt transformați în fiare ; dar că spiritul lor, groznic și criminal, amenință cu distrugerea pe cei buni, iată un fapt ce n-aș fi vrut să li se îngăduie.

— Nici nu li se îngăduie — răspunse ea — după cum voi arăta la locul potrivit, dar totuși, dacă li s-ar lua ceea ce se crede că le e îngăduit, s-ar usura în mare măsură pedeapsa oamenilor criminali. Ar părea poate de necrezut, dar în mod sigur sînt mai nefericiți cînd și-au realizat dorințele, decît dacă n-au putut să-și îndeplinească aspirațiile lor¹⁸⁵, căci dacă este nenorocit lucru a fi dorit ticăloșia, este mai nenorocit a fi avut pentru aceasta puterea, fără care traducerea în faptă a unei voințe nenorocite ar fi paralizată. Astfel, pentru că fiecare își are mizeria sa, este necesar să fie lovit de o înfrîntă nenorocire pe care îi vezi că voiesc, pot și săvîrșesc crima.

— Sînt de aceeași părere, dar aș dori foarte mult ca ei să fie repede scăpați de această nenorocire, părăsiți de puțința de a săvîrși crima.

— Vor fi scăpați mai repede decît vrei tu, sau decît cred ei că vor scăpa ; fiindcă în marginile atît de strîmte ale vieții nu se poate întîmpla nimic așa de tîrziu, încît mai ales sufletul nemuritor să creadă că are de așteptat mult timp. Marea speranță a celor răi și înalta construcție a crimelor lor, se distrug adesea printr-un sfîrșit neașteptat și nesperat, ceea ce le statornicește o măsură a nenorocirii ; dacă ticăloșia îi face nenorociți, trebuie să fie mai nenorocit cel ce e mai îndeușung ticălos. Pe aceștia i-aș socoti absolut nefericiți, dacă moartea, în

185. Cf. Platon, *Gorgias*, 509 d. (cap. LXV) : «Așadar, din două rele, a comite o faptă rea și a o suferi, noi spunem că-l mai mare cel dinții și mai mic cel de al doilea. De aceea, ce mijloc trebuie să-și procure cineva, ca să poată să-l ajute astfel, încît să aibă amîndouă folosese, altul pe acela de a ru comite fapte rele, cit și pe acela ce a nu le suferi ? Care puterea sau voința ? Vreau să spun astfel : va fi ferit de nedreptăți dacă nu va voi, sau dacă își va dobîndi puterea ce să nu fie nedreptățit ? (Trad. Simenschy) cf. Cicero, *Hortensius* 20/39; Augustin, *De Civitate Dei* V, 26.

sfrîsit. n-ar pune odată capăt rătăcii lor; în adevăr dacă am tras concluzii juste despre nenorocirea ticăloșiei, e clar că e infinită mizeria care se constată a fi veșnică¹⁸⁶.

— Concluzia — zic eu atunci — este uimitoare și aproape inadmisibilă, dar îmi dau seama că se potrivește întru totul cu cele admise pînă acum.

— Ai dreptate — răspune Filozofia — însă cel ce crede că s-ar împăca greu cu o concluzie, trebuie să demonstreze că premisele sînt false, sau să arate că alăturarea lor nu este potrivită pentru o concluzie necesară; altfel, dacă ai admis premisele, nu există nici un motiv de discuție asupra concluziei. Pentru că și ce voi spune nu pare mai puțin uimitor, ci deopotrivă de necesar, după cele stabilite pînă acum.

— Ce?

— Că toți cei răi sînt mai fericiți dacă ispășesc crimele, decît dacă nu-i sancționează nici o pedeapsă a justiției. Și nu încerc acum să arăt cum s-ar putea gândi cineva că moravurile rele sînt corectate prin măsuri potrivite, aduse pe calea binelui prin frica de pedeapsă, că aceasta constituie pentru ceilalți un exemplu de a fugi de fapte culpabile; pe altă cale cred eu despre cei răi că sînt mai nefericiți dacă nu ispășesc, fără a avea în vedere corectarea lor și exemplul ce-l oferă.

— Și care va fi această altă cale?

— N-am stabilit că în mod sigur cei buni sînt fericiți și cei răi sînt nenorociți?

— Așa e.

— Dacă deci i se adaugă oarecare bine nenorocirii cuiva, nu este el mai fericit decît cel a cărui nenorocire este întreagă și absolută, fără amestecul nici unui bine?

— Așa se pare.

— Iar dacă aceluiași nenorocit, care este lipsit de orice bine, la răul prin care e nenorocit i s-ar adăuga un altul, n-ar trebui să fie socotit cu mult mai nefericit decît cel a cărui nenorocire este ușurată prin participarea binelui?

— Cum nu?

— Așadar, cei răi, cînd sînt pedepsiți, își adaugă un bine, adică pedeapsa însăși, care este un bine, după judecata dreptului; și iarăși, cînd sînt fără pedeapsă, au în ei un rău mai mult, nepedepsirea, care ai recunoscut că e un rău, fiindcă e o nenorocire.

— N-aș putea să neg.

186. Platon, *Govanas*, 472 e: «După părerea mea... cel nedrept și criminal este nefericit în orice caz, totuși mai nefericit dacă nu e tras la răspundere și judecat de zei și de oameni». (Trad. Simenșky)

— Deci cei răi, cînd sînt lăsați într-o nedreaptă impunitate, sînt cu mult mai nefericiți decît cei ce au primit o sancțiune justă. Se vede bine că e drept să fie pedepsiți cei răi și nedrept să scape fără pedeapsă.

— Cine ar tăgădui aceasta?

— Dar nu s-ar putea nega nici că este bun tot ce este drept și că, din contră, ce e nedrept este rău.

Am răspuns că acest adevăr e clar. Apoi am continuat:

— Această reieșe din concluziile anterioare; dar nu există, te rog, pedepse pentru suflet după ce corpul moare?

— Există pedepse mai chiar, dintre care unele, după socotința mea, sînt aplicate cu o rigoare penală, iar altele cu o îngăduință purificatoare¹⁸⁷, dar acum n-am intenția să tratez despre ele.

Scopul discuției de pînă acum a fost ca tu să înțelegi că puterea celor răi, care îți se părea cu totul nemeritată, nu există, să vezi că toți cei împotriva cărora te plîngeai că sînt nepedepsiți nu sînt niciodată scutiți de sancțiunea necinstei lor, să afli că libertatea lor, al cărei sfrîșit îl cereai degrabă, nu este de lungă durată și că va fi mai funestă dacă va fi mai îndelungată, ajungînd a fi foarte nenorocită dacă va fi eternă; că astfel sînt mai nefericiți cei răi dacă sînt lăsați într-o nedreaptă impunitate, decît dacă sînt pedepsiți după cum se cuvine. Concluzia acestor afirmații este că tocmai atunci sînt izbiți de pedepse mai grave, cînd sînt crezuți nepedepsiți.

— Cînd examinez argumentele tale — i-am răspuns eu — mi se pare că sînt foarte îndreptățite, dar dacă mă întorc la judecata oamenilor, care este acela căruia ele să i se pară nu numai de necrezut, dar chiar de neuzit?

— Așa e. Ei nu pot să-și înalțe ochii obișnuiți cu întunericul la lumina adevărului limpede și sînt asemenea păsărilor a căror privire este iluminată noaptea și orbilă ziua; căci privind nu ordinea lucrurilor, ci impresiile lor proprii, cred că îngăduința sau nepedepsirea crimelor constituie o fericire.

Vezi, însă, sancțiunea legii eterne. Dacă ți-ai orînduit spiritul conform binelui, nu e nevoie de un judecător care să te răsplătească; tu însuși ți-ai ales cele bune. Dacă ți-ai întors dorințele spre rău, nu căușa în afară sancțiunea; chiar tu te-ai grăbit să te cobori, după cum, dacă privești pe rînd pămîntul urit și cerul, înlăturînd alte considerații și lăsînd doar privirea să judece, ți s-ar părea că ești cînd în noroi, cînd între aștri. Lumea, însă, nu vede acestea; înseamnă să intrăm în rîndul celor pe care i-am arătat că sînt asemănători bestiiilor.

187. Cf. Platon, *Republica*, X; Vergilius, *Eneida*, VI, 739.

Ce, dacă bunăoară cineva, pierzându-și complet vederea, ar uita că a avut-o odată și ar socoti că nu-i lipsește nimic ca să fie om întreg, n-am considera oare orbi pe cei ce ar crede la fel? Mulțimea nu va aproba nici acest adevăr sprijinit pe argumente tari și puternice, că sînt mai nefericiți cei care fac, decît cei care suferă nedreptatea.

— Aș vrea să aud înseși aceste argumente.

— Poți spune că nu toți cei răi merită să fie pedepsiți?

— Nu.

— Dar este cu totul limpede despre cei răi că sînt nefericiți?

— Așa e.

— Deci nu te îndoiești de cei vrednici de pedeapsă că sînt nenorociți?

— Desigur că nu — răspund eu.

— Prin urmare, dacă al fi judecător, pe cine socotești că ar trebui să pedepsești, pe cel ce a făcut rău, sau pe cel ce a suferit o nedreptate?

— Fără îndoială că voi da satisfacție celui ce a suferit-o prin pedepsirea infractorului.

— Așadar, ți s-ar părea mai nenorocit autorul, decît victima unei nedreptăți.

— Aceasta e concluzia.

— Deci, din aceste motive și din altele de aceeași natură, din moment ce turpitudinea prin esența sa face pe oameni nenorociți, se vede că o nedreptate constituie o nenorocire nu pentru cel ce o suferă, ci pentru cel ce o săvârșește.

Avocații fac însă din contră — urmează Filozofia; căci ei încearcă să așeze mila judecătorilor în favoarea celor ce au suferit o ofensă grea și crudă, atunci cînd li s-ar datora o milă mai dreaptă celor vinovați, care ar trebui să fie aduși de acuzatorii lor la judecată, ca bolnavii la medic, nu cu ură, ci mai degrabă cu indulgență și milă, pentru ca prin pedeapsă să fie vindecați de boala vinovăției lor. În acest chip zelul apărătorilor ori s-ar anula în întregime ori, dacă ar prefera să fie de folos oamenilor, și-ar schimba rolul de acuzator. Iar cei răi, dacă ar putea privi printr-o deschizătură virtutea pe care au părăsit-o și ar vedea că se spală de necurătenia viciilor prin ispășirea pedepselor, căpătînd în schimb cîntea, n-ar socoti că acestea sînt chinuri, ci, respingînd concursul apărătorilor, s-ar încredința în întregime acuzatorilor și judecătorilor lor. De unde reiese că în sufletul celor înțelepți nu rămîne loc pentru ură; căci cine, decît nebunii, ar urî pe cei buni? Dar și a urî pe cei răi e o lipsă de rațiune. Dacă stricăciunea morală este o boală sufletească, așa cum paralizia este o boală trupească, din moment ce socotim pe cei bolnavi trupește nu demn de ură, ci mai degrabă de milă, cu atît mai mult trebuie nu urmăriți, ci compătimiți cei ale căror suflete sînt bîntuite de o infirmitate mai grozavă decît orice paralizie.

POEZIA IV

De ce v-adeuceți singuri aita tulburare?

De ce cu mina voastră destinul vi-l grăbiți?

De vreți să vină moartea, ea fără vreo chemare

Spre voi își mină căii mereu neobosiți.

Acei pe care leul, mistrețul li rănește,

Ori șarpele, aceiași cu săbiile se rănesc.

Sau firea și năravul li se deosebește

De-n crîncene războaie-nire ei se hărțuiesc,

Și în săgeți dușmane pieirea și-o așteaptă?

A lor sălbăticie nu are rațiuni:

Vrei pentru fiecare o răspătire dreaptă?

De cei ce-s răi ai milă, iubește pe cei buni.

PROZA V

Am răspuns atunci Filozofiei:

— Văd care este fericirea și nefericirea legată de răsplata celor cinstiți și necinstiți. Chiar în ceea ce îndeobște se numește soartă, constat că există bine și rău; căci nici un înțelept nu preferă exilul, cu mizeria și rușinea lui, unei vicii înfloritoare în așuție, plină de strălucire și putere, în patria sa. Funcția înțelepciunii este îndeplinită mai strălucit și mai efectiv atunci cînd fericirea conducătorilor se revarsă oarecum asupra popoarelor conduse, pe cînd inchiisoarea și alte chipuri de pedepse prevăzute de lege trebuie date mai degrabă cetățenilor periculoși, pentru care au și fost prevăzute. De ce deci rolurile sînt schimbate și pedepsele crimelor apasă pe cei buni, iar cei răi răpesc răspătile virtuților, mă mir foarte mult și doresc să știu de la tine care este rațiunea unei confuzii aîd de nedrepte. M-aș mira mai puțin dacă aș crede că toate sînt amestecate după jocul întîmplării; dar, ceea ce-mi mărește uimirea, Dumnezeu conduce toate. De îndată ce El adesea acordă celor buni plăceri, iar celor răi neplăceri, dar și din contră, celor buni răutăți, iar celor răi le îngăduie să-și îndeplinească dorințele — dacă pentru toate acestea nu există explicație, cum se deosebesc ele de capriciul întîmplării?

— N-ar produce uimire universal — răspunde ea — dacă, ignorîndu-se rațiunea ordinii sale, ar fi socotit ca un lucru întîmplător și confuz; dar tu, oricît îngorezi explicația acestei armonii atît de vaste, din moment ce un cîrmuitor bun conduce lumea, să nu te îndoiești că toate se petrec după dreptatea sa.

POEZIA V

Cel care nu cunoaște cum către pol se duce
 Arcturus¹⁸⁸ cu încetul în drumul său pe cer,
 Sau cură Bootes¹⁸⁹ carul spre mare și-l conduce,
 Tîrziu să se scufunde în ape și mister,
 Deși grăbit răsare — acela niciodată
 Nu va cunoaște legea eterului de sus.
 De este luna plină de negură pătată,
 Pălînd în noaptea sumbră, cu globul pal și dus,
 Sau dacă stele care erau acoperite
 De Phoebe, iar s-arată, aceasta dispărînd,
 Pe neamuri rătăcirea începe să le-agite.
 Lovesc în aer, semne și zgomote făcînd¹⁹⁰,
 Nici unul nu se miră cînd Corus hărțuiește
 În goană țărnul mării cu val fremătător,
 Nici cînd zăpada, care de geruri se întărește,
 Pe dată e topită de Phoebus arzător.
 Dar dacă pentru-acestea-nțelegerea-i ușoară
 Sînt alte adînci mistere ce mintea chinuiesc.
 Cînd lucruri rar se-ntîmplă, sau pot ca să apară
 Neașteptat, pe oameni ușor îi îngrozească ;
 Eroarea neștiinței cu noru-i să dispară ;
 Vor înceta, desigur, ciudate să se pară !

PROZA VI

— Așa e — zic eu — dar fiindcă este în puterea ta să scormonești
 cauzele fenomenelor misterioase și să scoți la lumina zilei înțelesurile în-
 văluite de întuneric, te rog să-mi spui și mie părerile tale despre ele, pen-
 tru că mă tulbură foarte mult aceste ciudățenii.

Atunci Filozofia, surzînd¹⁹¹ o clipă, zise :

— Domeniul ce mi-l înfățișezi e cel mai vast dintre toate în proble-
 me care nu se pot rezolva cu ușurință definitiv. Căci subiectul este de
 așa natură, încît abia este înlăturată o îndoiială și răsare altele, ca niște

188. Vergilius, *Georgice* I, 264

189. Marti, *Capella*, 42, 4 (27, 1); cf. Ovidius, *Metamorfoze* II, 177.

190. În timpul eclipselor de lună cei vechi făceau un zgomot ezurziilor, lovind
 între ele obiecte de metal, pentru a ajuta luna să iasă din eclipsă. Acest obicei
 care se mai păstrează și astăzi la groenlandezi și la unele populații africane tra-
 buie pus în legătură cu un străvechi mit indian, după care luna și soarele sînt
 neconștient urmăriți de capul nemuritor al lui Rahm, pîrit de acestuia lui Vishnu
 că ar fi băut din apa nemuririi.

191. Loc comun în dialogurile platonice. Cf. *Phaedon*, 62 a.

capete de hydră ; și nu există pentru ele alt procedeu, decît să le strîngi
 sub jăraticele mistuitor al spiritului. Într-adevăr, în acest domeniu este
 de obicei vorba despre unitatea providenței, despre înlănțuirea destinului,
 despre evenimentele venite pe neașteptate, despre cunoașterea și predes-
 tinarea divină, despre liberul arbitru, a căror greutate tu însuși o poți
 aprecia. Însă, pentru că și cunoașterea acestora face oarecum parte din
 tratamentul tău medical, deși timpul nu este limitat, vei încerca totuși
 să vorbești și despre ele. Dacă te desfășează farmecul poeziilor cîntate,
 va trebui să-ți amii puțin această plăcere, cît timp vei înlănțui argu-
 mentele în ordinea lor necesară.

— Cum vrei, zic.

Atunci, ca și cum ar fi luat subiectul de la un alt capăt¹⁹², a fă-
 cut următoarea dezvoltare :

— Nașterea tuturor lucrurilor, evoluția tuturor ființelor schimbă-
 toare, tot ceea ce se mișcă într-un mod oarecare, își are sortite cauze,
 rînduire, forme din stabilitatea inteligenței divine. Aceasta, șezînd în
 cetatea uniformității sale, asigură în desfășurarea realității o ordine
 multiformă. Privită în lumina inteligenței divine, această ordine se nu-
 mește providență ; în raport, însă, cu fenomenele pe care le orînduiește
 și le pune în mișcare, a fost numită de cei vechi destin. Că aceste două
 — providența și destinul — nu se confundă, se va vedea cu ușurință,
 dacă privim cu ochii minții puterea fiecăreia dintre ele ; căci providența
 este însăși acea rațiune divină care, ca principiu suprem și universal,
 orînduiește totul, pe cînd destinul este ordinea care tronează în fenomene,
 în mișcarea lor și cu ajutorul căreia providența le înlănțuie, dîndu-le
 la fiecare un loc anumit. Providența îmbrățișează deopotrivă pe toate,
 oricît de deosebite și oricît de nesfîrșite, pe cînd destinul pune pe fiecare
 în mișcare, dîndu-le spații, forme și durată, așa încît această desfășu-
 rare a ordinii în timp, unificată în lumina spiritului divin, este providență,
 pe cînd aceeași unitate, rînduită și desfășurată în timp, se numește des-
 tin.

Acestea, deși sînt deosebite, atîrnă totuși una de alta : căci ordinea
 destinului depinde de uniformitatea providenței. După cum un artist, re-
 prezentîndu-și în minte forma operii pe care o va face, începe realizarea
 ei și ceea ce prevăzuse unic și absolut începe să capete contururi în spațiu
 și timp, tot așa Dumnezeu, cu ajutorul providenței, orînduiește tot ce are
 de săvîrșit unic și statornic, iar cu ajutorul destinului organizează opera

192. Cicero, *De divinatione*, II, 101. După Usener, Klingner și Müller (cf.
 Weinberger, *ibid.* 96), Boethius s-a folosit în acest capitol de izvoare neoplatonice :
 Plotin I, 7, 1 ; 201 ; III, 1, 7 sq.

Sa în amănunte și în timp. Prin urmare, fie că destinul se exercită prin spirite divine ajutoare ale providenței, fie că pinza destinului e țesută de spiritul universal, sau de întreaga natură¹⁹³ care i se supune, sau de mișcările cereștii ale astrelor, sau de virtutea Ingerilor¹⁹⁴ sau de felurita iscusință a demonilor¹⁹⁵, de unele sau de toate aceste forțe, ceea ce e sigur este că forma imobilă și unitară a fenomenelor e providența, iar destinul este înălțuirea mobilă și desfășurarea în timp a celor pe care unitatea divină le-a orînduit ca să se producă.

De aici rezultă că tot ceea ce e sub puterea destinului e supus și providenței, căreia i se subordonează și destinul, dar unele lucruri care atîrnă de providență sînt mai presus de înălțuirea destinului; sînt: anume acelea care, stabil fixate în preajma supremei divinități, depășesc ordinea schimbătoare a destinului. Căci după cum dintre sferile ce se învîrtesc în jurul aceleiași axe, cea mai lăuntrică se confundă aproape cu centrul în unitate și servește oarecum ca axă celorlalte sfere exterioare, care se învîrtesc în jurul ei, iar sfera cea mai din afară, învîrtindu-se cu un cerc mai mare, cu cît este mai departe de unicul punct central, cu atît se desfășoară în spații mai largi și dacă acestui centru i se apropie și i se unește ceva, acest ceva participă la unitate și încetează de a fi împrășiat în mișcări exterioare, tot așa, printr-o rațiune asemănătoare, ceea ce se îndepărtează mai mult de spiritul suprem este prins în mai mari înălțuiri ale destinului și este cu atît mai liberat de destin, cu cît se apropie mai mult de acea axă a tuturor lucrurilor. Iar dacă s-a fixat în stabilitatea spiritului suprem, lipsit de mișcare, trece deasupra legilor necesare ale destinului. Prin urmare, după cum este argumentarea pentru intelect, nașterea pentru viață, timpul pentru eternitate, cercul pentru centru, așa e înălțuirea mișcătoare a destinului pentru unitatea statornică a providenței. Acea înălțuire pune în mișcare cerul și astrele, rînduiește stihile între ele și, printr-o schimbare succesivă, le dă forme felurite; tot ea rennoiește pe toate care se nasc și apun, prin evoluții asemănătoare ale animalelor și plantelor. Ea strînge oamenii într-o individuală conexiune de cauze faptele și soarta¹⁹⁶ care, pornind din începuturile nemîșcate ale providenței, e necesar ca și acestea să fie neschimbătoare. Căci realitatea este condusă desăvîrșit dacă unitatea care se gă-

193. Idee stohică.

194. Părerea susținută de Atenagora, filozof platonice, născut la Atena în sec. II, convertit la creștinism.

195. Gîndire platonice.

196. Cf. Cicero, *De Divinatione*, I, 125: «Eu însă numesc destin ceea ce grecii numesc *πάροικον*, adică o ordine și o serie de cauze care se nasc unele din altele».

sește în inteligența divină exprimă o ordine inflexibilă de cauze și dacă această ordine reține în propria ei stabilitate lucrurile nestabile, care altfel ar pluti în voia întîmplării.

Reiese din acestea că și în cazul că vouă, care nu puteți privi ordinea aceasta, vi se par toate confuze și tulburi, totuși sînt toate orînduite după felul lor, și conduse în direcția binelui. Fiindcă nu există nimic care să se facă în vederea răului, chiar de către cei răi; pe aceștia, după cum s-a demonstrat cu prisosință, o eroare gravă l-a întors din drumul binelui, numai să nu se abată de la principiul sau ordinea care își are obîrșia în axa binelui suprem. Dar, vei zice, poate exista vreo confuzie mai nedreaptă decît ca să aibă cei buni parte cînd de fericire, cînd de nefericire, iar cei răi să obțină cînd cele dorite, cînd cele detestate? Au oamenii prin urmare acea inteligență deplină, încît cei pe care îi socotesc buni sau răi să fie cu siguranță cum îi cred ei? În aceeași judecățile oamenilor sînt contradictorii și pe cei pe care unii îi socotesc *demni* de răsplătă, alții îi gîdesc demni de pedeapsă.

Să admitem, însă, că ar putea cineva să deosebească pe cei buni de cei răi; va fi în stare acesta să privească sufletele în intimitatea și temperamentul lor, ca să întrebuițez un termen obișnuit în înțeles fizic? El se va minuna, ca acela care nu știe pentru ce organismelor sănătoase le priesc la unele alimente dulci, la altele amare, pentru ce unii bolnavi sînt întăriți cu leacuri ușoare, alții cu medicamente puternice. Dar medicul, care deosebește ritmul și felul particular al sănătății și al bolii, nu se minunează deloc. Ce altceva pare a fi sănătatea sufletească decît constea, ce este altceva boala sufletului, decît viciile și cine altul păstrătorul celor bune și îndepărtătorul celor rele, dacă nu Dumnezeu, diriguitorul și doctorul sufletelor? Privind din turnul înalt al providenței, el vede și că fiecareia ceea ce i se potrivește. În aceea constă deosebia minunată a ordinii destinului, că se săvîrșesc de cel ce știe fapte care înmărmuresc pe neștiutori.

Căci pentru a mă mărgini la cîteva raționamente pe care le înțelege mintea omească despre adîncurile dumnezeirii, despre acel pe care tu îl socotești foarte drept și foarte respectuos al onestității, el pare deosebit de providența care știe toate¹⁹⁷. Că zecilor le place cauza victorioasă, iar lui Cato cea învinsă, ne amintește prietenul nostru Lucaș¹⁹⁸. Prin urmare, deși vezi că se întîmplă aici ceva pe alături de

197. Verg. *Enaida* II, 426.

198. Lucaș, *Pharsalia* I, 128. Nepot al lui Seneca Retorul și Seneca Filozoful, Lucașul, marele poet epic roman, a murit de tînr, omîndit de Nero fiindcă se amestecase în conspirația republicană a lui Calpurnius.

speranțele tale, există totuși o ordine în lucrări, iar confuzia care răstoarnă valorile este o aparență subiectivă a minții tale. Să presupunem, însă, că există cineva cu o conduită morală atât de ireproșabilă, încât să fie de acord asupra lui judecata divină și cea umană; el este slab ca rezistență sufletească și, dacă i se întâmplă vreo nenorocire, va înceta poate de a mai cultiva virtutea care n-a putut să-i păstreze fericirea. Astfel, o înțeleaptă organizare cruță pe cel pe care nenorocirea l-ar putea face mai rău și nu-l lasă să sufere pe cel ce nu poate răbda. Altul este omul desăvârșit prin toate virtuțile, sfânt și apropiat de Dumnezeu; pe acesta providența pină într-atât îl ferește de nenorocire, încât nu-l lasă să fie atins nici de boli. Căci, după cum a spus cineva mai de seamă chiar decât mine :

*Tăriile cerești au zidit corpul omului sfânt*¹⁹⁹.

Dar se întâmplă adesea ca posturile de înaltă răspundere să fie încredințate celor buni, iar răutatea să fie nimicită. Altoro providența le împarte fericirea proporțional cu nenorocirea, după calitatea sufletelor lor; pe unii îi mușcă, pentru ca ei să nu se molesască într-o fericire îndelungată, îngăduie ca alții să fie puternic zguduți, pentru ca virtuțile lor saflesteși să se întărească prin practica și exercițiul răbdării. Unii se tem mai mult decât trebuie de ceea ce de fapt pot să suporte, alții disprețuiesc mai mult decât trebuie ceea ce nu pot să suporte; pe aceștia experiența îi duce la cunoașterea de sine. Unii și-au dobândit cu prețul unei morți glorioase un nume venerabil de-a lungul secolelor, alții, neînfrânați în fața torturilor, au dat celorlalți exemplu că virtutea nu este învinsă de suferințe; că acestea se potrec de regulă, cu înfăptuire și în interesul celor ce par a le suporta, este departe de orice îndoială.

Această explicație are și faptul că tuturor celor răi li se întâmplă când neplăceri, când lucruri dorite. De neplăcerile acestora desigur că nimeni nu se miră, fiindcă toți șocot că ei au meritat răul; pedepeșele lor pe alții îi abat de la nelegiuiri, iar pe ei li corectează; și bucuriile lor sînt pentru cei buni pildă elocventă de ceea ce trebuie să judece despre o astfel de fericire, pe care o văd adesea în serviciul celor răi. În această chestiune cred că se poate ține seamă și de posibilitatea de a fi unul cu un temperament așa de iute și de neastăpînit, încît lipsa de cele necesare să-l împingă pînă la nelegiuire; providența vindecă boala acestuia dîndu-i ca leac avere multă. Privindu-și conștiința pă-

199. Citatul, în grecește, este luat poate din Hermes Trismegistul, personaj legendar, cărui li se atribuiau numeroase cărți, conținînd principiile întepciunilor vechiului Egipt (Bocognano pag. 269) sau din filozoful egipt, Parmenide (Weinberger, pag. 100).

tată de ticăloșie și comparîndu-și avuția cu sine, se teme poate să nu-i fie dureroasă pierderea bunurilor, a căror folosire îi este plăcută: își va schimba deci conduita și, în teama sa de a nu-și pierde avuția, se va lăsa de rele. Pe alții i-a prăbușit în ruină meritață o fericire dobîndită pe nedrept, unii au căpătat dreptul de a pedepsi, pentru ca să existe mijloc de întărire pentru cei buni și de corecție pentru cei răi. Căci, după cum nu există nici o legătură între cei buni și cei răi, la fel cei răi nu pot să se înțeleagă între ei. De ce n-ar fi astfel cînd, viciele sfișindu-le conștiința, nu sînt de acord cu ei înșiși și fac adesea lucruri pe care le dezaprobă după ce le-au făcut ?

Din aceasta reiese că deseori acea providență supremă a dat dovadă și de aceste extraordinar miracol, încît cei răi să facă pe cei răi buni. Fiindcă uneori suferă nedreptăți din partea celor mai răi dintre ei, aprinzîndu-se de revoltă împotriva nedreptăților, se întorc la roada virtuții, dorînd să nu mai fie asemenea acelor pe care-i urăsc. Căci numai puterea divină este aceea pentru care și răul sa poată fi ur bînc cînd, folosîndu-se de el cu măsură, ajunge la realizarea vreunui bine. Există o ordine care îmbrățișează toate și cel ce și-a părăsit locul pentru a intra în altă ordine de lucruri, rămîne totuși înlăuntrul ordinii, pentru ca să nu se facă loc la nimic întîmplător în împărăția providenței.

*E greu cu eu să vorbesc de acestea toate ca un zeu*²⁰⁰.

Omul nu poate să cuprîndă cu mintea sa, ori să explice prin cuvînte organizarea operei divine²⁰¹. Nu e de ajuns numai aceasta, să vedem că Dumnezeu, creatorul tuturor ființelor, orînduiește toate, conducîndu-le spre bine și, silindu-se să mențină în asemănare cu sine ceea ce el a chemat la viață²⁰², elimină răul din hotarul statului său, prin înlăntuirea inevitabilă a destinului. De aici rezultă că răul ce se crede că abundă pe pămînt, dacă-l privești prin prismă providenței rînduitoare, nu se găsește nicăieri. Dar vîd că de la o vreme tu, împovărat de greutatea problemei și obosit de lungimea raționamentului, aștepti ur cîntec odihnitor; soarbe deci o înghițitură, care te va întări și-ți va da puteri, pentru a asculta cele ce vor urma.

200. Citat în grecește din *Iliada* VII, 176: «Dacă eu nu sînt o mază anevole o să spun despre toate». (Trad. Murnu)

201. Cf. *Eclesiastul* I, 8: «Toate lucrurile sînt grele, nu poate omul să le explice pînă cuvînt și nu se va sătura ochiul a vedea, nici urechea a auzi».

202. Cf. *Epist. Filip.* 2, 7: «Ci s-au desprtat pe sine chip de om luînd, întru asemănarea oamenilor făcîndu-se». *Iacob* 3, 9: «Cu dinna (cu limba) binecuvîntăm pe Dumnezeu și Tatăl; și cu dinna blestemăm pre oameni, care sînt făcuți după asemănarea lui Dumnezeu».

POEZIA VI

Cu gânduri luminoase și-adînci de vrei să stii
 Cel care-n ceruri tună ce legiuri urmează,
 Privește firmamentul cu înaltele-i tării :
 Acolo aștrii pace străveche își păstrează
 Prin dreapta învoială cu care s-au legat.
 Strălucitor de raze cînd soarele s-aprinde
 Nu-mpiedică pe Phoebe în cerul înghețat,
 Nici Ursa ce zenitul cu repezi căi cuprinde ²⁰³
 În valuri să se scalde nu merge niciodată
 În occidentu-n care, cum vin să se scufunde,
 Privește pe-alte astre pe bolta înstelată
 Și nu dorește oceanul ca-n el să se afunde.
 Intoldeauna Vesper cu-ntoarceri regulate
 Vesteste umbre-ncețe și Lucifer așterne
 Din nou frumoase zile și binecuvîntate ²⁰⁴
 Le înnoiește mersul supus la legi eterne
 Iubirea dintre ele și este exilat
 Războiul din tînutul de stele purtător ²⁰⁵
 Această armonie conduce neîncetat
 Pe orice elemente, ca-n rînduiala lor
 Uscatul să dea locul la umedul opus,
 Ca frigul legătura cu caldul să păstreze,
 Ca focul ce stă-n aer să se ridice-n sus
 Și-nvîns de greutate pămîntul să s-așeze.
 De-aceea-n adierea căldută a primăverii
 Se-mprăstie parfumul din fiecare floare,
 Își coace Ceres roada-n arșițele verii
 De poame pină toamna se-ntoarce-odîbîntoare,
 Iar iarna e bătută de ploii, zăpezi și gheață.
 Această înlăntuire a timpului hrănește
 Și întreține tot ce respiră-n lume viață ²⁰⁶
 Tot ea apucă, îngroapă, sfărîmă și răpește
 Pe bietele ființe în moarte cufundînd,
 Iar neîncetat, în ceruri, al lumii ziditor
 Tronează, universul cu friu-i conducînd,
 Stăpîn și rege, obîrșie și nesecat izvor,

203. Cf. Mart. *Capella* 427. 7 (299, 25) — Vergilius, *Georgice* II, 481—482.204. Vergilius, *Ecloge* 8, 17.205. Vergilius, *Georgice* III, 225—226.

206. Maximianus, 5, 112.

Dreptății legiuire și-arbitru înțelept.
 El cheamă iar la sine pe cele în mișcare
 Și celor rătăcite le-așează drumul drept.
 Căci dacă nu le-ar pune-ngrădiri pe-a lor cărare,
 Chemîndu-le să vină de unde au pornit,
 Cele ce sînt ținute în bună rînduire
 S-ar pierde de izvorul de unde au venit.
 El fără încetare e pentru toți iubire
 De-orice viețuitoare e binele dorit
 Fiindcă-n rostu-i viața i-ar fi cu neputință
 De nu s-ar reîntoarce s-ajungă în sfîrșit
 Condușă de iubire la cel ce i-a dat ființă.

PROZA VII

- Și acum vezi ce concluzie urmează, după tot ceea ce am spus ?
 — Ce ? — i-am răspuns eu.
 — Că orice soartă e întotdeauna bună.
 — Și cum e cu puțință aceasta ?
 — Ascultă. De îndată ce orice soartă, plăcută sau aspră, are de scop fie să răsplătească și să întărească pe cei buni, fie să pedepsească sau să îndrepte pe cei răi, rezultă că oricare este bună, fiind în același timp droapță și utilă.
 — Desigur, raționamentul tău este foarte adevărat și, dacă ții seama de providența și destinul de care mi-ai vorbit cu puțin înainte, cugetarea ta se sprijină pe temelii puternice. Totuși, dacă vrei, s-o trecem și pe ea în numărul celor pe care le-ai declarat ca de neînțeles.
 — Cum ?
 — Fiindcă este o afirmație curentă și generală aceea că soarta noastră este rea.
 — Vrei, așadar, să ne apropiem puțin de vorbirea vulgului, pentru a nu da impresia că am pierdut oarecum legătura cu omenirea ?
 — Cum îți place !
 — Nu crezi că ce e bun e și folositor ?
 — Da.
 — Prin urmare și bun ?
 — De ce nu ?
 — Dar aceasta este soarta aceluia care, fie clădit în virtuți, poartă război potrivnicilor vieții, fie întorcîndu-se din calea viciilor, iau drumul virtuților.
 — N-aș putea să neg.

— Iar soarta fericită care este dată celor buni ca răsplătă nu cumva vulgul o crede rea ?

— Ba deloc ; o socotește foarte bună, așa cum este.

— Și pe cealaltă, care prin asprimea ei constituie o dreptă pe-deapsă pentru cei răi, o găsește poporul bună ?

— Ba o socotește mai nenorocită decit tot ce s-ar putea închipui.

— Bagă de seamă deci să nu spunem vreun paradox urmînd judecata mulțimii.

— De ce ?

— Din ceea ce am admis rezultă că acei care sînt în posesia, căutarea sau dobîndirea virtuții au întotdeauna soartă bună, oricare ar fi ea, pe cînd cei ce rămîin în necinste o au întotdeauna foarte rea.

— E adevărat — conchisei eu — deși nimeni n-ar îndrăzni s-o mărturisească.

— De aceea — răspunse ea — bărbatul înțelepti nu trebuie să suporte cu greutate unele hărțuiri cu soarta, după cum bărbatul viteaz nu se cuvine să se minie cînd sună mobilizarea. Căci pentru fiecare, greutatea însăși este prilej, pentru unul de a-și dobîndi glorie, pentru celălalt, de a-și întări înțelepciunea. De aici se numește virtute, fiindcă, sprijinindu-se pe puterile sale nu este învinsă de potrivnicile vieții ; și voi, deprinzîndu-vă cu dezvoltarea virtuții, n-ați venit ca să vă risipiți în ușurătate și să vă isto-viți în plăceri. În sufletele voastre v-ați înlețat în luptă aprigă cu înireaga soartă, ca ea să nu vă înăbușe cînd este tristă și să nu vă corupă cînd e plăcută. Ocupați locul de mijloc cu forțe tari ; oricine rămîne în afară, într-o parte sau alta, are disprețul fericirii, nu răsplătă muncii. În țina voastră este chiar chipul în care vreți să vă dăltuiți soarta ; orice soartă care pare rea, dacă nu întărește sau îndreaptă, pedepsește.

POEZIA VII

Prin zece ani de lupte Atrid²⁰⁷ a răzbnat

Pe frate că răpîtă i-a fost a lui soție,

Pe Frigia-n ruină lășind-o, neîndurat.

Ei, însă, vrînd cu flota, pe marea azurie,

Să plece și cu sînge vînt bun răscumpărînd,

Și-a scos de tată haina și preot s-a făcut,

În triste sacrificii la zei pe fiică dînd.

²⁰⁷ Înainte de a pleca cu flote spre Troia, Atridul Agameanon a trebuit să jertfească pe fiica sa Ifigenia, pentru a avea vînturi favorabile de plecare.

Eroul din Itaca²⁰⁸ a plîns că și-a pierdut

Tovarășii ce fost-au cu toții înghițiți

De Polyphem cel groaznic, cu pîntec nesătul ;

Dar totuși, pierzînd ochiul, ca niște crospiți,

Și-acesta bucuria și-a răsplătîit destul.

Lui Hercul pentru munca-i mărirea i-a fost plată :

Pe aprigii Centauri în luptă i-a supus,

S-a îmbrăcat cu pielea de la un leu²⁰⁹ luat

Și cu săgeți ochite de păsări²¹⁰ a răpus.

Cu mina-i grea de aur, el poame²¹¹ a răpit

Unui dragon ce-n pază le avea neîncetat.

Pe Cerber cu trei lanțuri legat l-a domoilit.

Învîngător se spune că drept pășune-a dat

La niște cai în furii pe-al lor stăpîn²¹². Zdrobită

În foc pierit-a Hydra, cu tot veninu-i rău.

Iar riul Achelous cu fruntea murdărită,

Și-a întors înrușinate priviri spre fundul său²¹³.

În Iybece nisipuri pe-Antaeus l-a răpus²¹⁴,

Iar Cacus lui Evandru i-a potolît minia

Și umerii ce lumea aveau s-o țînă sus

Au fost pălați de spuma unui mistreț²¹⁵. Tăria

Cu care cea din urmă grea muncă-a fost răbdată.

Căci pe grumaz el cerul ținea²¹⁶, l-a cînsit :

Pentru această trudă cu cerul ca răsplătă.

Mergeți pe calea înaltă ce vi s-a dăruit

Ca o măreață pildă. Fiți bravi ! Puteți fuși

Fără curaj ? Pămîntul de-i veți fi biruit

Stăpîni pe cer veți fi.

208. Ulysses.

209. Leul din Nemees. Este vorba de chirurgia la care a fost supus Hercule pentru a îspăși vina de a-și fi ucis, într-un acces de nebunie, soția și copiii.

210. Păsările lacului Styfiale.

211. Merete de aur din grădina Hesperidelor.

212. Diomede, regele Traciei, își hrănea caii cu carne omenească. Hercule l-a pedepsit pentru această cruzime dîndu-i propriilor lui cai să-l slăje.

213. Seneca, *Hercules Furens* 1178.

214. Seneca, *Medea*, 643, 653.

215. Mistrul de la Erimante din Arcadia.

216. A ținut, în locul lui Atlas, pămîntul pe umeri.

CARTEA V

PROZA I

Filozofia vorbise astfel și, schimbînd subiectul, era gata să înceapă a trata și lămurii alte chestiuni. I-am spus atunci :

— Sfatul tău este bun și vrednic de autoritatea ta, dar vorba pe care mi-ai spus-o adineaori, că problema providenței este legată de multe altele, o verific acum pe teren. Astfel, iată, te întreb, de crezi în întîmplare, și ce este ea ?

— Mă grăbesc — răspuse ea — să mă achi: de promisiunea făcută și să-ți arăt cărearea, pe care să te întorci acasă. Cunoașterea acestei chestiuni, însă, deși foarte folositoare, ne cam îndepărtează de la calea noastră și mă tem ca nu cumva, obosindu-te pe căi lămuritoare, să nu poți fi în stare să duci pînă la capăt drumul cel drept.

— Nu te teme; este pentru mine o adevărată odihnă să cunosc aceste probleme, care mă desfrăzează foarte mult. Cînd orice latură a discuției tale va fi înțemeiată pe o convingere necontestată, nu voi mai avea nici o îndoială pentru cele ce urmează.

— Te voi convinge — zise ea — și îndată începu astfel :

— Dacă hazardul se definește ca un eveniment întîmplător, produs fără nici o înlăturare cauzală te-asigur că el nu există și-ți declar că acest cuvînt, necorespunzînd ca însemnătate vreunei realități, este o vorbă goală; căci dacă Dumnezeu cuprinde în ordinea Sa tot ceea ce există, mai poate rămîne vreun loc pentru hazard? Maxima care spune că din nimic nu se naște nimic²¹⁷ este adevărată, și nimeni dintre cei vechi n-a contestat-o vreodată, deși ei au luat-o ca temelie a tuturor raționamentelor, nu cu privire la principiul activ, ci cu privire la materia creată, adică la natura fiintelor. Dacă se naște ceva fără nici o cauză, va părea că s-a născut din nimic; iar dacă aceasta nu se poate întîmpla, nici hazardul nu e posibil, cel puțin în forma în care l-am definit adineaori.

217. Cf. Platon, *Timaeus*, 28 a: «Tot ceea ce naște trebuie să se nască dintr-o cauză oarecare; căci nimic nu-și poate avea originea în afară de o cauză». — Pegasus, *Satire III*, 84 sq.:

«Nimic nu se naște din nimic.

Nimic nu se poate întoarce în nimic».

— Ce, atunci nu există nimic care să poată fi numit pe drept hazard sau întîmplare? Sau există ceva care scapă înțelegerii vulgului, dar căruia totuși i se potrivesc aceste denumiri?

— Discipolul meu Aristotel a definit acest cuvînt într-un chip simplu și apropiat de adevăr²¹⁸ în Fizicele sale.

— Cum? — întreb eu.

— Ori de cîte ori, — a răspuns ea — o acțiune care se săvîrșește într-un scop oarecare, din anumite cauze, ajunge la altceva decît își propusese, se numește hazard, cum, ar fi bunăoară atunci cînd cineva, săpînd pentru a-și munci ogorul, descoperă o cantitate de aur îngropat în pămînt. Acesta este un caz ce se crede a fi datorat hazardului, dar el nu există din nimic; are cauze proprii, a căror înlăturare neașteptată și neprevăzută pare produsă de hazard. Într-adevăr, dacă agricultorul nu săpa pămîntul și dacă nu și-ar fi îngropat cineva banii acolo, n-ar fi fost găsit aurul. Acestea sînt cauzele unui ciștig întîmplător, provenit din cauze care se înlătură și se întretăie, nu din intenția autorului lor. Fiindcă nici cel ce a ascuns aurul, nici cel ce a săpat pămîntul n-au avut intenția ca acei bani să fie descoperiți, ci, după cum am spus, s-a nimerit, printr-un concurs de împrejurări, ca să găsească unul ceea ce altul ascunsese. Se poate deci defini hazardul ca un eveniment neașteptat, adus de cauze care se înlătură în fapte ce se petrec cu un scop oarecare. Dar înlăturarea și întretăierea între cauze este datorată acelei ordini care, avînd o inevitabilă înlăturare și coborînd din izvorul providenței, orînduiește toate fenomenele în spațiul și timp.

POEZIA I

În Achemenia²¹⁹, unde din fugă în piept cu săgeata
Urmăritorul lovit este de cel urmărit²²⁰,
De sub o stîncă din munți izvorînd Eufratul și Tigru,
Pleacă-mpreună întîi, dar mai apoi se despart.
Dacă din nou s-ar uni și în matcă deobște ar curge,
Ceea ce duc despărțit împreună ar pluti
Trunchiuri purtate de ape, corăbii ar merge la vale,

218. Aristotel, *Physica* II, 4.

219. Persia: numele de Achemenia, de la Achemene, strămoșul lui Darius și Cyrus.

220. În retragere, partii cauzau mari pierderi inamicului, copleșindu-l din fugă cu săgeți.

Și jucăuș peste tot undele s-ar învîrți;
 Totuși, această mișcare-n schimbările ei e condusă
 De-ale apelor legi și de pămîntu-nclinat.
 Tot așa, soarta, ce pare că merge cu frînele-n voie,
 Are zăbale și legi ce o-nfrînează mereu.

PROZA II

— Imi dau seama — zic — și recunosc că așa e, cum spui tu. Dar în această serie de cauze, care se înlanțuie între ele, există liberul nostru arbitru sau și mișcările sufletești sînt strînse în cătușele fatalității?

— Există — răspunse ea; căci nu este ființă rațională, căreia să-i lipsească liberul arbitru. Într-adevăr, cei ce poate din firea sa să se folosească de rațiune, acela posedă judecata prin care are putința să aleagă; distinge prin sine deci ce să dorească și de ce să fugă. El caută ceea ce socotește că e de dorit și fuge de ceea ce crede că trebuie evitat. De aceea cei care au rațiune au și libertatea de a voi sau de a nu voi, dar declar că această libertate nu e egală pentru toți. Esențele superioare au desigur judecata pătrunzătoare, voința neștirbită și puterea oricînd gata de a-și îndoplini dorințele. Sufletele omenеști, însă, sînt neapărat mai libere cînd rămîn în contemplarea inteligenței divine; libertatea li se micșorează cînd ele se coboară în corpuri, și se micșorează și mai mult cînd sînt strînse în legături pămîntești. Robia lor este extremă cînd, alunecate pe panta vicîilor, și-au pierdut posesiunea rațiunii proprii. Căci în momentul în care și-au mutat ochii de la lumina adevărului suprem spre lumea de jos și întunecoasă, îndată sînt învăluite de norul ignoranței și tulburate de pasiuni periculoase, pe care primindu-le și consimțindu-le, își măresc robia ce și-au adus-o și sînt oarecum captive ale proprietății lor libertăți. Pe acestea, totuși, providența, care privește din eternitate totul, le vede și le orînduiește, predestinîndu-le pe fiecare după meritul lor:

Ea vede tot și cuprinde tot 221.

221. Citat în grecește (*Iliada* III, 277 și *Odissea* XI, 109 și XII 323) versul acestei figurează în Weinberger (pag. 110) ca primul în poezia ce urmează.

POEZIA II

Cîntat de Homer cel cu glasul de miere
 E Phoebus lucind de curată lumină 222,
 În fundul pămîntului însă putere
 El n-are a pătrunde cu rază senină
 Și nici în oceane ce-adînci se întind.
 Dar nu-i tot așa Ziditorul cel mare;
 Privirile Sale pe toate cuprind.
 Să-I stes împotriva nu este în stare
 Pămîntul sau noaptea cu sumbră cernire.
 Pe-acelea ce sînt, ce au fost sau ce vin 223,
 Le are-ntr-o singură înaltă privire.
 El toate le vede cu ochiul divin 224,
 El singur e soare cu dreaptă numire.

PROZA III

— Iată — zic eu atunci — m-am înfundat din nou într-o incurcătură mai grea.

— Care? — răspunde Filozofia.

— Mi se pare o prea mare opoziție și contradicție între faptul că Dumnezeu cunoaște dinainte toate și acela că ar exista vreun liber arbitru 225. Într-adevăr, dacă Dumnezeu cunoaște totul, de la început, și nu se poate înșela în nici un chip, este necesar ca evenimentele să se producă așa cum le-a prevăzut providența. Deci dacă din eternitate cunoaște mai dinainte nu numai faptele, dar chiar gîndurile și voințele oamenilor, nu va exista nici un liber arbitru, fiindcă n-ar putea exista vreun fapt sau vreo voință, decît cu prevederea providenței divine, care nu știe să greșească. Căci dacă acestea ar putea lua altă cale decît aceea care li s-a prevăzut, preștiința viitorului nu va fi puternică, ci mai degrabă o bănuială nesigură, ceea ce nu mi se pare legiu; să cred despre Dumnezeu.

Și nu aprob nici acel raționement prin care unii cred că pot dezlega nodul acestei probleme. Ei zic că nu fiindcă l-a prevăzut providența se va întîmpla un fenomen, ci dimpotrivă, pentru că va avea

222. Homer, *Iliada*, I, 605—606.

223. Vergilius, *Georgica*, IV, 393: «Cele ce sînt ce au fost și-n curînd sînt împinse să vină».

224. Cf. Cicero, *De Natura Deorum*, II, 68: III, 54 — Lactantius, *Institutiones Divinae* II, 19 — Firmicus Maternus, *De errore profanarum religionum* 17, 1. — Mart. Capella 74, 1 (45, 9).

225. Cf. Augustinus, *De Civitate Dei* V, 9—11.

să se întâmple el nu poate scăpa providenței divine, că în acest mod datele problemei se răstoarnă. Nu e necesar să se întâmple cele ce se prevăd, ci trebuie să fie prevăzute cele ce se întâmplă; ca și cum greutatea ar consta în a afla care fenomen este cauza celui alt, anume de a afla dacă preștiința e cauza necesității fenomenelor sau necesitatea lor este cauză a providenței și ca și cum nu ne-am sili să demonstrăm că ori în ce chip s-ar petrece ordinea cauzelor, este necesar să se producă fenomenele preștite, chiar dacă preștiința nu pare a impune fenomenelor viitoare necesitatea de a se întâmpla.

Dacă bunăoară un om șade, judecata care presupune că el șade este în mod necesar adevărată, și invers, dacă despre un om este adevărată afirmația care spune că el șade, apoi ci trebuie să fie așezat în acel moment. Există deci în ambele cazuri necesitate: în unul șade:ca, în celălalt adevărul. Dar nu de aceea șade cineva, fiindcă judecata este adevărată, ci mai degrabă aceasta este adevărată pentru că i-a precedat șoderea cuiva. Astfel, deși cauza adevărului vine din altă parte, există totuși o necesitate comună în fiecare.

Se poate judeca la fel despre providență în legătură cu evenimentele viitoare; căci chiar dacă de aceea sînt prevăzute, fiindcă se vor întâmpla, și nu de aceea se întâmplă, pentru că sînt prevăzute, totuși Dumnezeu prevede neapărat tot ceea ce se va întâmpla și face să se întâmple tot ceea ce a prevăzut, fapt care singur este de ajuns ca să suprimă liberul arbitru. Și apoi cit e de fără sens să se afirme că devinerea faptelor în timp este cauza preștiinței divine! Ce este altceva a crede că de aceea Dumnezeu prevede cele viitoare, fiindcă ele se vor întâmpla, decît a socoti că toate cite s-au întîmplat sînt cauza acelei providențe supreme? Pe lingă acestea, după cum cînd știu sigur că există ceva, acest ceva trebuie să existe, tot așa cînd știu sigur că se va produce ceva nou, va trebui să se producă; de aici rezultă deci că nu poate fi evitată producerea unui lucru preștit. În sfîrșit, dacă socotește cineva un lucru altfel decît este el în realitate, aceasta nu numai că nu e știință, dar este o falsă judecată, cu totul contrarie adevărului științific. Deci, dacă se va întîmpla un eveniment fără ce producerea lui să fie sigură și necesară, cînc ar putea ști mai dinainte că el se va întîmpla? Căci după cum adevărata știință nu este amestecată cu erori, tot așa ceea ce e conceput de ea nu poate fi altfel decît e conceput. De aceea știința e lipsită de minciună, pentru că orice lucru este neapărat așa cum îl înțelege ea.

Cum cunoaște mai dinainte Dumnezeu un viitor nesigur? Dacă El crede că se vor întîmpla sigur evenimente care ar putea să nu se întîmple se înșală și aceasta e o impietate nu numai de exprimat, dar chiar de conceput. Iar dacă socotește că ele vor fi așa cum sînt, că adică vor putea deopotrivă să se întîmple sau să nu se întîmple, ce fel de preștiință e aceea al cărei domeniu n-are nimic sigur, nimic stabil? Intrucit diferă de acea ridicolă profeție a lui Tiresias:

*Tot ce spun, va fi sau nu va fi*²²⁶ și ce autoritate va avea providența divină în fața judecății umane, dacă judec, întorcîm ca oamenii, nesigure evenimente ce se produc nesigur? Dacă înăuntrul providenței — acest izvor universal al oricărei certitudini — nu poate exista nimic nesigur, este sigură producerea faptelor a căror realizare ea le-a preștit cu siguranță.

De aceea nu există nici o libertate în hotărîrile și acțiunile omenești, inteligența divină, care prevede toate fără greșală, le leagă într-o singură unitate și le determină desfășurarea. Odată admis acest principiu, se vede clar ce dezmodămint tragic au lucrurile omenești. Căci zadarnic se propun celor buni și răi recompense și pedepse, pe care nu le-a meritat nici o mișcare liberă și voluntară a sufletului. Și ceea ce acum se socotește foarte drept, va părea de o nedreptăte extremă să fie pedepsiți cei răi, sau să fie răsplătiți cei buni, pe care nu li mină spre una din aceste două alternative voința lor proprie, ci li constrînge o necesitate implacabilă a ceea ce va avea să fie. Deci nici viciele, nici virtuțile n-au în sine vreo existență, ci sînt mai degrabă un amestec nedefinit al consecințelor tuturor faptelor omenești, concluzie cu atît mai criminală cu cît, dacă în providență își are obîrșia orice ordine a realității și voințele omenești n-au nici o putere, urmează că și viciele noastre au ca principiu tot pe autorul tuturor lucrurilor. Așadar, nu e nici o rațiune de a spera sau de a te ruga pentru ceva; de altfel, ce ar putea spera sau cere prin rugăciuni cineva, cînd toate cele ce merită a fi dorite sînt legate într-o înlanțuire ce nu se mai poate schimba? Se va suprima deci acea unică legătură între Dumnezeu și oameni, speranța și rugăciunea, dacă măcar merităm, ca preț al unei umilinte drepte, răsplata nemăsurată a grației divine, care este singurul mijloc prin care oamenii par a putea să

226. Horațiu, *Saltra* II, 5, 59. Ulyse se adresează vestitulului profet teban Tiresias, întrebîndu-l cum va putea să-și refacă averea. După ce-l dă unelo stăru, Tiresias adaugă aceste cuvinte, al căror echivoc e caracteristic tuturor oracolelor: «Fiu al lui Laerte, ceea ce spun va fi sau nu va fi: marele Apollo îmi inspiră prezicea lui».

vorbească cu Dumnezeu și să se unească, prin însăși rațiunea rugăciunii, cu acea lumină nefinitată, chiar înainte de a o doborîndi. Dar dacă socotim faptele viitoare ca necesare și nu le credem inezstrate cu o putere a lor proprie, prin ce ne vom putea lega și uni cu acel principiu suprem al tuturor lucrurilor? De aceea va trebui, cum tu spuneai mai adineauri în versurile tale²²⁷, ca neamul omenesc să se prăbușească dezgădrit și despicat de izvorul său.

POEZIA III²²⁸

Ce pricină le face pe cele strîns unite
Să se dezbine? Ce zeu război mereu trimite
Ca două adevăruri în lupte mari să fie?
În parte ce sînt luate își au statornicie,
Dar ca să stea-mpreună refuză flecare.
Sau între adevăruri nu-i nici o dezbinare.
În strînsă legătură și sigură fiind toate,
Dar mintea-nțunecată de trupul orb nu poate,
— Ca focul ce își arde lumini înăbușite —
Să vadă lucrurile cum sînt înlănțuite?
De ce e mistuită de-atîta pasiune
Să afle adevărul cu-adîncă viziune?
Știe ce vrea să-nvețe atît de-nfrigorat?
Dar cine se muncește să afle ce-a învățat?
Ce caută-n orbire-a-î ceea ce nu va ști?
Și ce nu se cunoaște cum s-ar putea dori?²²⁹
Pot cele neștiute să fie cercetate
Și cum pot fi găsite? Iar dacă sînt aflate,
Că cînt chiar adevărul putea-va oare ști?
Și cînd inteligența supremă-o va privi
Nu va cunoaște parte și tot înseninată?
Acum, în trup închisă, de nor întunecată?
Cu totul însă mintea nu și-a uitat de sine;
Pierzînd cele mărunte ce e-nsemnat reține.

227. Cf. cartea IV, poezia VI, 43.

228. Despre teoria platonice a reminiscenței, ale cărei idei sînt rețelute aici, v. cartea a II-a, poezia a XI-a, nota 2.

229. Cf. Platon, *Menc.*, 80, d. e.: «Bagi de seamă în ce argumentație încurcată intrăm? Ca și cum omul n-ar putea cerceta nici ce cunoaște, nici ce nu cunoaște. Căci el nu caută ceea ce cunoaște, fiindcă știe și n-are nevoie de nici o cercetare amănunțită, și nici ce nu cunoaște, fiindcă nu știe ce caută.»

Deci cine adevărul să-l afle își propune
E la mijloc de cale; căci el nu poate spune
Nici că ceva cunoaște, nici că nimic nu știe;
Dar cele mai de seamă ce-n minte pot să-i fie
Le vede, le recheamă dim-nalturi să încetate
Ca să așeze-alături de cele ce-a păstrat
Acea ce-a uitat.

PROZA IV

Filozofia a răspuns atunci:

— Este veche această pîngere împotriva providenței; ea a fost strășnic dezbătută de Cicero²³⁰, în tratatul său despre divinație și tu ai cercetat-o îndelung și stăruitor, dar nici unul dintre voi nu i-a adus o lămurire precisă și temeinică. Pricina întinericului acestei probleme este că sovîrșirile raționamentului omenesc nu se pot apropia de unicătatea preștiinței divine care, dacă ar putea fi înțeleasă cît de cît, n-ar mai lăsa loc pentru indoială. Voi încerca totuși să luminez și să lămuresc această problemă, după ce voi examina mai întii chestiunile care te frămîntă. Vreau în adevăr să aflu pentru ce ți se pare mai puțin mulțumitor raționamentul celor ce aduc o soluție, arătînd că preștiința nu e o cauză de necesitate pentru lucrurile viitoare, că astfel liberul arbitru nu e împiedicat de preștiință. În ce constă pentru tine argumentul necesității celor viitoare, dacă nu în aceea că nu pot să nu se întîmple cele știute mai dinainte? Dacă deci precunoașterea nu impune lucrurilor viitoare nici o necesitate²³¹, ceea ce tu ai mărturisit cu puțin înainte, pentru ce manifestările voluntare iau o direcție determinată? Pentru o mai ușoară punere a problemei, ca să poți înțelege mai bine cele ce vor urma, să presupunem că preștiința nu există. Așadar, ca să ne ținem în cadrul acestei afirmații, cele ce vin din liberul arbitru sînt constrînse de necesitate?

— Nu.

— Să presupunem acum că preștiința există, dar că nu impune fenomenelor nici o necesitate; va rămîne, după părerea mea, aceeași întreagă și absolută libertate a voinței. Dar preștiința, vei zice, chiar

230. Cicero, *De divinatione*, II 8, sq.

231. Origenes (Eusebius, *Præp.* ev. VI, 11): «Preștiința lui Dumnezeu nu împlică celor pe care El le are în puterea Sa necesitatea de a se produce.»

dacă nu constituie pentru cele viitoare o necesitate ca ele să se producă, este totuși un semn că ele se vor produce neapărat. Prin urmare în acest caz, chiar dacă n-ar fi existat o cunoaștere anticipată, ar reieși totuși că o deformare anumită a evenimentelor e necesară: căci orice semn arată numai ceea ce este, dar nu produce ceea ce semnifică. De aceea trebuie demonstrat mai întâi că nu se întâmplă nimic fără să fie nevoie, pentru ca să apară cunoașterea anticipată ca semn al acestei necesități; altfel, dacă una nu există, nici cealaltă nu va putea fi semnul a ceea ce nu există. Se știe pe de altă parte că o demonstrație, sprijinită pe un raționament solid, nu trebuie dedusă din semne, nici din argumente exterioare problemei ci din cauze necesare și adecvate.

Dar cum se face că realizarea celor prevăzute nu se produce? Ca și cum am crede că nu se vor întâmpla cele pe care providența le cunoaște anticipat că se vor produce și n-am socoti mai degrabă că fenomenele, deși se produc, n-au avut totuși prin natura lor nici o nevoie de a se produce. De aici încolo le vei putea judeca cu ușurință, căci multe fapte se petrec sub ochii noștri, ca de pildă acela cind vizitii își întorc sau își conduc quadrigele, și altele de acest fel. Sint constrinse de vreo necesitate aceste fapte să se petreacă altfel?

— Nu, fiindcă ar fi zadarnică munca diferitelor învățători, dacă totul ar fi pus în mișcare din constringere.

— Deci un fenomen care scapă de necesitatea de a exista în momentul în care se produce e scutit și de nevoia de a exista înainte de a se produce. Există astfel unele evenimente viitoare, a căror manifestare e dezlegată de orice necesitate. Cred că nimeni nu va zice că un fapt care se petrece în acest moment nu s-ar fi putut întâmpla și înainte de momentul în care s-a produs; prin urmare, chiar cele preștiate au deslășurări libere. Precum știința celor prezente nu le dă acestora nici un caracter de necesitate, tot așa știința de mai înainte a celor viitoare nu le aduce acestora nici o necesitate de a se produce²³². Dar,

232. Idee neoplatonică din Ammonius: «cunoașterea... este o energie a cunoașcătorului» — și Proclus: «tot ce se cunoaște nu prin puterea sa, ci mai degrabă prin puterea cunoașcătorilor se percepe».

zici, problema este dacă poate exista vreo cunoaștere anterioară a acelor lucruri a căror realizare nu e necesară. Pare a fi aici o contradicție, gîndești că un fenomen prevăzut își atrage după sine necesitatea existenței lui că, dacă această necesitate lipsește, el nu se mai poate prevedea; și că știința nu poate cuprinde decît ce este cert. Iar dacă cele ce au realizări nesigure par ca sigure, ele se înfățișează ca un domeniu întunecat al părerii, nu ca un adevăr științific; și a crede lucrurile altfel decît sint înseamnă a socoti că există spărături în integritatea științei. Cauza acestei erori este că noi credem că toate cunoștințele pe care le avem despre un obiect depind exclusiv de natura și esența aceluși obiect. Adevărul însă este cu totul contrariu: cunoaștem un obiect nu după însușirile lui, ci mai ales după puterile noastre intelectuale. Căci, ca să lămurim această afirmație printr-un mic exemplu, aceeași formă rotundă a unui obiect altfel este percepută prin vîz și altfel prin pipăit; în primul caz, grație depărtării poate fi intuită sfera întreagă, printr-o privire totală a ei; în al doilea caz, forma sferică a obiectului nu poate fi percepută decît prin apropierea de sferă și prin pipăirea ei parte cu parte.

Pe om însuși altfel îl vedem prin simțuri, altfel prin imaginație, altfel prin rațiune și altfel prin inteligență. Simțurile judecă forma unui corp după materia componentă, imaginația judecă însă numai forma, fără materie. Rațiunea trece mai departe și, printr-o considerație universală, cuprinde speța care se găsește în indivizi. Ochiul inteligenței privește mai de sus; depășind sfera universalității, tinde, prin pătrunderea ascuțită a spiritului, către tipul unic. În legătură cu aceasta trebuie neapărat să avem în vedere că funcțiunea superioară de percepție cuprinde în sine pe cea inferioară, dar cea inferioară nu se ridică pînă la cea superioară. În adevăr, nici simțurile n-au vreo putere în afară de materie, nici imaginația nu percepe caracterele generale, nici rațiunea nu reține forma unică, ci inteligența, ca dintr-un observator înalt, cunoscînd tipul, distinge în același timp tot ce se cuprinde în el, cu aceeași pătrundere cu care distinge tipul însuși necunoscut celorlalte forme de percepție. Ea cunoaște și speciile universale ale rațiunii și formele imaginației și materia senzațiilor, neîncosîndu-se nici de rațiune, nici de imaginație, nici de simțuri, ci

numai de acea pătrundere a spiritului, care privește, ca să spun astfel, tipic. Rațiunea, de asemenea, cînd privește ceva universal, fără să se folosească de imaginație sau de senzații, înțelege datele imaginației și ale simțurilor. Ea este cea care formulează definițiile generale, ca de exemplu: omul este un animal biped rațional. Această, deși o idee generală, nimănui nu-i e necunoscut că are un substrat sensibil și imaginabil, pe care însă rațiunea îl examinează nu cu imaginația, sau cu sensibilitatea, ci cu raționamentul, care este funcțiunea sa proprie. Și imaginația, deși pe temeiul senzațiilor începe să vadă și să-și reprezinte imagini, totuși, părăsind simțurile, luminează elementele sensibile printr-un fel propriu de a judeca, nu sensibil, ci imaginativ. Vezi, deci, cum în toate stadiile de cunoaștere activează mai degrabă facultățile noastre intelectuale, decît obiectele cunoscute? Și pe bună dreptate; căci, de îndată ce orice judecată se înfățișează ca un act al celui ce judecă, este necesar ca fiecare să-și îndeplinească opera sa cu puteri proprii, iar nu străine.

POEZIA IV

De Portic²³³ inspirați odată
Bătrîni cu faimă-ntunecată
Credeau că-n minți sînt imprimate
Senzații și imagini date
De corpurile din afară,
Cum uneori condeii zboară
Pe-ntînsul unei pagini care,
Neavînd deloc vreo însemnare,
Primește scrisu-nții pe ea.
Dar dacă mîntea n-ar avea
Puteri și proprie mișcare,
Ci ar primi cu resemnare,
Imaginile ce-i sînt date

233. Numele latin al filozofiei stoice, gr. *stoa* lat. porticus, o galerie cu colonade și picturi în Atena, unde Zenon din Citium și-a ținut cursurile. Filozofia sa și-a luat numele de stoicism de la locul unde era predată. Stoicii afirmă că senzația este primul act al cunoașterii; acordă însă spiritului rolul de a prelucra datele simțurilor și de a extrage din impresii confuze și particulare idei precise și generale. După concepția stoică deci spiritul nu are numai o receptivitate pasivă, ci este esențial activ. Boethius opune acestei teorii a cunoașterii teoria platonice, după care noțiunile generale despre lucruri nu les din percepțiile noastre sensibile, ci ele preexistă în spirit, fiind doar trezite cu prilejul percepțiilor.

De obiecte reflectate
Ca-ntr-o oglindă, cum s-ar naște
În suflet faptul de-a cunoaște?
Pe lucruri ce putere trează
Le vede și le-analizează
Cînd le cunoaște? Cine-apoi
Le-adună în sinteze noi
Și aceste două drumuri luînd,
Cînd urcă spre abstractii, cînd
Spre cele ce-s concrete vine
Și, judecîndu-se pe sine,
Doar adevărul pur îl cere?
Aceasta este o putere
Cu mult mai mare, mai activă,
Decît aceea ce pasivă
Impresii doar întipărește.
Cu toate-acestea, trebuiește
Întîi un element trupesc
Pentru procesul sufletesc²³⁴
Și sunete-n urechi să vină
De suflet fiind atunci chemate,
Cu cele noi sînt confruntate
Ideile înăscute, care
Cu-acestea au asemănare.
Și astfel sînt amestecate
Imagini cu tipare date.

PROZA V

Dacă în perceperea obiectelor, cu toate că organele simțurilor sînt excitate de impresii exterioare și activitatea energiei sufleteste este precedată de excitația fizică, prin care este provocată acțiunea spiritului și sînt trezite formele apriorice care așteptau în interior, dacă zic, în perceperea obiectelor spiritul nu primește pasiv excitațiile, ci le judecă prin puterea sa proprie, cu atât mai mult ființele libere de orice excitații fizice nu se țin de lumea exterioară în judecățile lor, ci lasă loc numai activității intelectuale! Cunoașterea își are treptele sale, după gradul de dezvoltare al diferitelor ființe. Se reduce la sen-

234. Cf. Prudentius, *Apotheosis*, 83.

zații elementare ființele imobile, cum sînt scoicile marine și alte animale care trăiesc fixate pe stînci; imaginația e rezervată animalelor care se mișcă și care par a avea oarecare stări sufletești de dorință sau de repulsie. Rațiunea aparține speței umane, iar inteligența este privilegiul exclusiv al divinității; de unde rezultă că această din urmă formă de cunoaștere este superioară tuturor celorlalte, fiindcă prin natura sa cunoaște nu numai realitatea corespondentă, fiindcă ea, ci și ceea ce corespunde celorlalte funcții intelectuale.

Ce ar fi deci dacă senzațiile și imaginația s-ar declara împotriva raționamentului, spunînd că nu există acele idei generale, pe care rațiunea crede că le cunoaște? Desigur ceea ce este sensibil și imaginabil nu poate avea caracter general, deci sau nu e adevărată judecata rațiunii și nu există nimic nesensibil, sau, fiindcă îi e cunoscut că cele mai multe cunoștințe trec prin simțuri și imaginație, este goală concepția rațiunii, care consideră universal ceea ce este sensibil și singular. Pe de altă parte, dacă rațiunea ar răspunde dimpotrivă că judecă din punct de vedere universal datele sensibilității și imaginației, dar că acestea nu pot să aspire la cunoașterea universului, fiindcă știința lor n-ar putea să depășească formele corporale, că trebuie în actul cunoașterii să se încreadă într-o judecată mai sigură și mai deplină, așadar în acest fel: de neînțelegere noi, care avem în același timp facultatea de a raționa, de a imagina și de a simți, care n-am aproba mai degrabă cauza rațiunii?

Tot așa e și cu rațiunea umană, care crede că toate cele viitoare, cum sînt cunoscute de ea, sînt cunoscute și de inteligența divină. Poate vei spune: dacă unele lucruri nu par a avea desfășurări sigure și necesare, nu pot fi știute mai dinainte că se vor întimpla sau nu. Nu există deci nici o prestință a acestora, iar dacă am crede că ea există, nu se va petrece nici un fenomen în afara necesității. Dacă, deci, după cum sîntem înzestrați cu rațiune, tot astfel am putea avea judecata inteligenței divine, cum am admis că imaginația și sensibilitatea cedează rațiunii, tot așa am socoti că dreapta rațiune umană se supune minții divine. De aceea să ne înălțăm, dacă putem, pe culmile acelei inteligențe supreme: acolo va vedea rațiunea ceea ce nu poate cunoaște prin sine însăși, adică va înțelege ca sigure fenomenele a căror desfășurare nu e sigură și a căror cunoaștere anticipată nu este presupunere și nesiguranță, ci unitatea unei științe supreme și nelimitate.

POEZIA V

Atîtea ființe sînt în lume cu chip atît de felurit!
Se mișcă unele cu-ncetul prin praf, cu trupul alungit,
Tîrîndu-și pieptul înainte și dîr-n urma lor lăsînd,
Sînt altele cu-aripi ușoare, ce spațiile străbătînd
Se-ntrec cu vîntul și văzduhul îl cuceresc în zborul lor.
Le place unora prin cîmpuri și-n înîmă pădurilor
Să intre și să lase urme adînc în gîle apăsate.
Deși cu chipuri felurite, au totuși fețele plecate
În jos și îi se-ngreuiază întunecata lor simțire.
Doar neamul omenesc se-naîță spre cer cu falnică privire
Cu capul drept stînd în picioare de sus pămîntul îl privește²⁵,
De nu te-a prins țărîna-n mreața-i de chipul tău îți amintește;
Tu, care ai spre înalțuri ochii și fruntea-n sus ți-e ridicată
Și spiritul spre culmi înalță-l, ca mîntea ta împovărată
Să nu stea mai prejos de trupul ce către cer cu fața cată.

PROZA VI

Fiindcă, deci, după cum am arătat cu puțin înainte, procesul cunoașterii nu depinde de natura obiectelor cunoscute, ci de natura cunoscătorilor, să vedem acum, pe cît este cu putință, care este alcătuirea ființei divine, ca să putem cunoaște ce limite are știința sa. Judecata obștească a tuturor celor ce trăiesc prin rațiune declară că Dumnezeu este veșnic. Să examinăm deci ce este veșnicia; aceasta ne-o descoperă deopotrivă natura și știința divină. Veșnicia este posesiunea în același timp deplină și desăvîrșită a vieții nesfîrșite, definiție care se înțelege mai limpede din comparația cu cele vremelnice. Căci tot ceea ce trăiește în timp, în prezent fiind, înaintează din trecut spre viitor și nici o ființă care trăiește în timp nu poate îmbrățișa dintr-o singură privire întreaga durată a vieții sale; mai mult, n-apucă să vadă ziua de mîine, căci a și pierdut-o pe cea de ieri; chiar în viața de fiecare zi nu trăiește decît o succesiune de momente, care trec repede. Deci un lucru care suferă condiția timpului

²⁵ Cf. Salustius, *Catilina* I, 1. — Ovidius, *Metamorfoze*, I, 85. sq. — Prudentius, *Contra Symonachum*, II, 282.

poate, după cum a socotit Aristotel²³⁶ despre lume, să n-aibă nici început nici sfârșit, prelungindu-și existența în infinitatea timpului; totuși, nu are însușirile care să-i dea dreptul de a fi socotit veșnic. Pentru că, desigur, nu cuprinde și nu îmbrățișează deodată întreg spațiul vieții infinite, ci fragmente din acest spațiu: viitorul încă nu-l are, trecutul nu-l mai are. Așadar, acela care cuprinde și stăpânește în același timp întreaga plinătate a vieții nemărginite, cel cărui-a nu-i scapă nici trecutul nici viitorul, acela este pe drept numit etern și e necesar ca, mereu prezent și stăpîn pe sine, să aibă prezentă infinitatea timpului trecător.

De unde pe nedrept unii, plecînd de la ipoteza că lumea, după cum o vede Platon²³⁷, n-are nici început, nici sfârșit, ajung la concluzia că toate cele create au aceeași veșnicie ca și creatorul lor. Dar alta este a-ți prelungi o viață fără limite, așa cum crede Platon despre lume, și alta este a îmbrățișa în același timp întreaga prezență a vieții nemărginite, însușire care aparține desigur inteligenței divine. Dumnezeu trebuie considerat anterior creațiunilor Sale nu ca durată în timp, ci mai ales ca proprietate a naturii Sale unitare. În adevăr, acea nesfîrșită mișcare a existențelor trecătoare în timp imită starea de fiecare clipă a vieții în nemișcarea sa și, fiindcă ele nu o pot realiza sau atinge, din nemișcare cad în mișcare, din unitatea prezenței coboară în cantitatea nesfîrșită a viitorului și a trecutului și, deși nu pot poseda în același timp întreaga plinătate a vieții lor, prin însuși faptul că nu încetează niciodată de a exista într-un mod oarecare, par a rivaliza într-o măsură cu ceea ce nu pot atinge și reproduce, legîndu-se de o prezență, chiar așa scurtă și trecătoare cum e ea, și fiindcă această prezență poartă în sine oarecare imagine a acelei prezențe statonice, e firesc ca ființele care au existența în prezentul relativ să creadă că trăiesc în prezentul

absolut. Neputînd rămîne legate de un singur moment, însă, au luat drumul infinit al timpului și, în acest mod, au ajuns prin mișcare să-și confirme o viață a cărei plinătate n-au putut-o îmbrățișa stînd pe loc. Astfel, dacă vrem să dăm lucrurilor name demne de ele, urmînd pe Platon²³⁸ vom zice că Dumnezeu e etern, iar lumea în desfășurare perpetuă.

Pentru că judecata percepe fenomenele aplicîndu-le legi conform naturii sale și fiindcă Dumnezeu are totdeauna o stare prezentă și totuși veșnică, iar știința sa, trecînd peste orice mișcare a timpului, rămîne în unitatea prezenței sale și, îmbrățișînd toate spațiile infinite ale trecutului și viitorului, din aceste pricini în cunoașterea sa unică le consideră ca și cum s-ar întîmpla în prezent. Astfel, dacă vrei să judeci această prevedere care cunoaște anticipat toate, îți vei da seama că nu e ca o preștiință a viitorului, ci mai degrabă ca o știință a prezentului mereu actual. De unde nu se zice prevedere, ci mai degrabă providență, fiindcă, șezînd departe de realitatea inferioară, privește toate ca dintr-un turn înalt al universului. Pentru ce dar ceri ca să devină necesare cele ce sînt luminate de raza divină, cînd nici măcar oamenii nu consideră necesare toate fenomenele pe care le văd? Celor pe care le vezi în prezent le adaugă privirea ta vreo necesitate de a exista?

— Nu.

— Si dacă se poate face vreo comparație între prezentul divin și cel uman, după cum voi vedeți cîteva lucruri în acest prezent al vostru limitat în timp, tot așa el vede toate în prezentul său etern. De aceea această precunoaștere divină nu schimbă natura și proprietatea lucrurilor, ci le privește în fața Sa ca prezente, în forma în care ele se vor produce odată în viitor. Nici nu confundă judecățile Sale despre realitate și, într-o singură privire a minții Sale, deosebește ceea ce va exista neapărat de ceea ce nu va fi obligat să existe, după cum voi. Cînd vedeți în același timp un om mergînd pe pămînt și soarele răsărînd pe cer, deși aveți deodată ambele intuiții, vă dați totuși seama că o intuiție subsumează un fenomen voalntar, iar alta unul necesar. Deci intuiția divină, care privește toate,

236. Aristotel, *De Caelo* I; cf. și II, 1: «Cerul în întregime nici nu este născut, nici nu se poate strica, așa cum zic unii despre el, ci este unul și veșnic, neavînd nici început nici sfârșit al întregii eternități, avînd însă și păstrînd în sine timpul infinit.»

237. Platon, *Timaeus*, 28 sq.: «După ce tatăl a băgat de seamă că lumea creată de el se mișcă și are viață... s-a bucurat și plin de veselie s-a gîndit s-o facă și mai mult după asemănarea sa. Astfel, precum el e veșnic, tot așa s-a hotărît să facă și universul pe cît se poate la fel. Evident, natura viitoarelor este veșnică.»

238. Platon, *Timaeus*, 37 d. sq.

nu tulbură calitatea lucrurilor, prezente în fața sa, dar viitoare sub perspectiva timpului. De unde rezultă că nu e un amestec de presupuneri, ci mai degrabă o știință bazată pe adevăr faptul de a cunoaște ce se va întâmpla și de a ști ce poate fi lipsit de necesitatea de a exista.

La acestea dacă-ți obițezi că tot ce Dumnezeu vede că se va întâmpla nu poate să nu se întâmple, iar ce nu poate să nu se întâmple izvorăște din necesitate și dacă mă constrângi cu termenul acesta de necesitate, îți voi mărturisii că este aici o realitate de cel mai nestrămutat adevăr, dar la care n-ajunge decât cel ce poate vedea pe Dumnezeu. Îți voi răspunde că același fapt viitor pare necesar față de cunoașterea divină, dar când e judecat prin propria Sa natură pare liber și absolut²³⁹. Căci sînt două necesități, una absolută, ca de pildă aceea de a fi oamenii muritori, și alta condiționată, de exemplu, dacă e necesar să meargă cineva pe care îl vezi că merge. Desigur, cunoaștem un fapt cum e el, dar prin aceasta nu-i atragem o necesitate absolută de a exista. Fiindcă nu la natura sa proprie îi impune această necesitate, ci o condiție care se adaugă; nici o necesitate în adevăr nu-l constrînge să meargă pe un om care face acest act cu voia sa, deși e necesar ca, atunci când merge, să meargă. Deci în același mod, dacă providența vede un fapt ca prezent, e necesar ca el să existe, chiar dacă n-are prin natura sa nici o necesitate de a exista. Și evenimentele viitoare, care izvorăsc din liberul arbitru, le vede împreună prezente; prin urmare, raportate la intuiția divină ele devin necesare prin faptul că sînt supuse cunoașterii divine, dar considerate în ele înseși, nu-și pierd absoluta libertate a naturii lor. Se vor produce deci, fără îndoială, toate acelea pe care Dumnezeu le cunoaște mai dinainte că vor exista, dar unele din ele pornesc din liberul arbitru și, deși se produc, prin aceasta nu-și pierd natura lor proprie, grație căreia înainte de a se produce ar fi putut și să nu se producă. Dar ce interesează că nu sînt necesare fenomenele — zici tu — cînd ele se produc în toate chipurile prin această știință divină, foarte asemănătoare necesității? Răspunsul îl l-am ară-

²³⁹. Ammonius, 135: «Același lucru prin natura sa este liber, iar prin cunoașterea zeilor este nu nedefinit, ci definit». (Weinberger, pag. 125).

tat mai înainte în exemplul cu răsăritul soarelui și cu mersul omului; aceste fapte, în momentul în care se petrec, nu pot să nu se petreacă, dar, dintre ele totuși, unul, chiar înainte de a se produce, este necesar să se producă, celălalt însă nu se prezenta cu acest caracter de necesitate. Tot așa, cele pe care Dumnezeu le are ca prezente, există fără îndoială, dar această existență a lor la unele se coboară din necesitatea lucrurilor, la altele ea afirmă de puterea celor ce le săvîrșesc. Deci am avut dreptate să spunem că aceste fapte, dacă se referă la cunoașterea divină, sînt necesare, iar dacă se consideră în ele însele, sînt dezlegate de lanțul necesității, după cum tot ce e din domeniul simțurilor raportat la rațiune este general, iar dacă îl privești în sine e individual.

Dar — vei zice — dacă este în puterea mea de a-mi schimba hotărîrea, voi înlătura providența, cînd voi ajunge să schimb ce prevede ea. Voi răspunde că poți să-ți schimbi hotărîrea, dar fiindcă providența cu adevărul său mereu prezent știe că tu poți face aceasta și vede dacă o faci și încotro te îndrepti, nu poți evita preștiința divină, după cum nu poți fugi de privirea unui ochi mereu prezent, oricît te-ai îndrepta cu liberă voință spre diferite acțiuni. Ce, deci, — vei zice — va fi schimbată știința divină după dispoziția mea, așa încît, cînd eu voi vrea o dată ceva, o dată altceva, să pară a-și alterna și ea felul de a cunoaște? Nu. Căci privirea divină precede orice fapt viitor, îl aduce și-l recheamă în prezentul propriei sale conștiințe; ea nu-și modifică, cum crezi, cunoașterea sa anticipată cînd într-un fel cînd în altul, ci, rămînînd într-o singură și permanentă privire, previne și îmbrățișează schimbările tale. Prezența aceasta, care cuprinde și vede totul, Dumnezeu o are nu din desfășurarea faptelor viitoare, ci din propria Sa unitate. Și capătă astfel dezlegare și problema pe care mi-ai pus-o cu puțin înainte, că este nedemn să se spună că faptele noastre viitoare sînt cauză a științei divine. Fiindcă această putere a științei, care îmbrățișează toate printr-o cunoaștere prezentă, impune ea însăși felul de a fi al tuturor lucrurilor, fără a depinde de cele ce se vor petrece în viitor.

Astfel stînd lucrurile, muritorilor le rămîne neatîns liberul arbitru, și nu legi nedrepte propun pedepse și recompense voințelor libere de orice necesitate. Iar Dumnezeu, preștiutor a toate, rămîne privind din înalt și eternitatea totdeauna prezentă a viziunii Sale merge mină în mină cu calitatea viitoare a faptelor noastre, împărțind celor buni răsplăți, celor răi pedepse²⁴⁰. Și nu zadarnic sînt îndreptate către Dumnezeu speranțe și rugăciuni care, cînd sînt drepte, nu pot să fie fără efect. Îndepărtați-vă deci de vicii, cultivați virtuțile, înălțați-vă sufletul în speranțe drepte, ridicați către cer rugăciuni plecate. Cînd viața voastră se desfășoară înaintea ochilor judecătorului care vede toate, dacă nu vreți să vă înșelați pe voi înșivă, trebuie să vă impuneți marea datorie a virtuții.

240. Prudentius, *Cathemerinon* II, 105 sq :

«Din zori și pînă în apus
Aven un ochi acolo sus
Ce zilnic e cercetător
Al vorbelor și faptelor.
El vede tot și știe-orice
În tot ce facem martor e
De dreapta judecată-a Lui
Nu scapă gîndul nimănui»

SALVIANUS

Despre guvernarea lui Dumnezeu (De gubernatione Dei)

TRADUCERE, INTRODUCERE
NOTE ȘI COMENTARIU DE
PROF. DAVID POPESCU

INTRODUCERE

Istoricul francez Jérôme Carcopino, într-un articol despre vandali apărut postum în revista pariziană *Historama* și reprodus în traducere românească în numărul pe Ianuarie 1980 al revistei *Magazin istoric*, pe baza unor documente relativ recent descoperite și comentate de specialiști, afirmă că acești barbari «nu fuseseră atât de răufăcători pe cât ni-i închipuisem». Dacă traducerea românească redă tot articolul, este de mirare că, pentru a ajunge la această concluzie, Carcopino, care în alte lucrări are atâtea trimiteri la izvoare literare, nu folosește și tratatul *De gubernatione Dei*, scris între 437 și 451 de către preotul *Salvianus* din Marsilia, tratat care conține unele informații destul de interesante despre viața și obiceiurile vandalilor, ca și despre ceilalți barbari cotropitori ai imperiului roman în prima jumătate a secolului al V-lea.

Salvianus susține că vandalii, deși s-au datat la jafuri, distrugerii și atrocități groaznice, erau totuși mai virtuoși decât romanii, că, de exemplu în Cartagina, unde și-au stabilit capitala regatului lor vremelnic, nu numai că n-au împrumutat vicile romanilor, dar chiar au căutat să-i îndrepte și pe aceștia, dovada cea mai evidentă fiind faptul că au desființat casele de toleranță și au încadrat femeile din ele în viața conjugală și de familie.

Dar cartea lui *Salvianus* este o mărturie demnă de luat în seamă mai ales pentru cunoașterea societății romane din Imperiul târziu și mulți istorici moderni și contemporani (*Gibbon*, *Engels*, *Maschin* și alții) care s-au ocupat de istoria Romei antice, l-au citat pe *Salvianus* în încercarea lor de a stabili cât mai exact cauzele care au dus la prăbușirea Imperiului roman de Apus și la înlocuirea orânduirii sclavagiste cu cea feudală. Amintim că pe *Salvianus*, care zugrăvește în culori izbitoare depravarea, corupția și asupririle din Imperiul roman, existente de altfel și în secolele anterioare, îl citează și unii istorici ai noștri, ca de pildă C. C. Giurescu și Dinu Giurescu (*Istoria românilor din cele mai vechi timpuri și până astăzi*, ediția Albatros, București, 1975, în capitolul despre continuitatea daco-romanilor în ținuturile carpato-dunărene).

Salvianus demonstrează, cu argumente greu de combătut, că Imperiul roman a căzut în mâinile popoarelor migratoare datorită nu forței și vitejiei acestora, ci slăbiciunii legiunilor și descompunerii morale a lumii romane. Lăcomia celor bogați, birurile foarte grele și nedreptățile sociale de tot felul — arată el — au făcut ca marea majoritate a locuitorilor Imperiului să trăiască în sărăcie și mizerie, ceea ce a silit pe mulți cetățeni romani să treacă în rindurile țăranilor răscușiți, numiți bacauzi, sau să fugă la dusmani, unde exploatarea și asuprirea erau mai ușor suportabile decât în Imperiu.

De excepțională importanță ca *document istoric*, De gubernatione Dei are și o certă *valoare literară* care, din păcate, i-a fost prea puțin scoasă în evidență de-a lungul veacurilor. În istoriile literare autorii s-au mulțumit cu aprecieri fugitive asupra stăului, subliniindu-i succint aspectul retoric, fără vreo indicație de amănunt. În această privință Pierre de Labriolle observă în a sa *Histoire de la littérature chrétienne*, Paris, 1924, că «lipsește un bun studiu asupra limbii lui Salvianus, care este foarte interesantă», despre stil mărginindu-se să-i remarce «elocința fugoasă, verva înaltă în culori, retorică tunătoare», deși ar fi fost necesar să aducă dovezi, chiar și sumare, în sprijinul acestor calificative.

Cu toate că informațiile necesare sînt insuficiente, se poate afirma totuși că situația a rămas aceeași și de atunci încôace, că n-a apărut încă, nici la noi nici în altă parte, vreun studiu deosebit asupra virtuțiilor literare ale operei lui Salvianus, foarte puțin cunoscută la noi.

Cele ce urmează sînt răsărite din dorința de a atrage atenția asupra unor procedee literare din tratatul *De gubernatione Dei*, în nădejdea că un specialist zelos, printr-un studiu mai dezvoltat, nu va înțirzia să restituie operei lui Salvianus valoarea pe care o merită și considerația de care este demnă sub raportul artei cuvîntului. Va fi avută în vedere în această mică analiză numai opera *De gubernatione Dei*, care este cea mai însemnată, lăsîndu-se la o parte cele 9 scrisori, precum și tratatul despre avarii, *Ad Ecclesiam*, acestea neadîncînd în plus aproape nimic important pentru scopul urmărit.

Există puține date biografice asupra lui Salvianus, cărînia nici numele complet nu i se cunoaște. Din opera sa și dintr-un mic compendiu de *Virtus illustribus* al unui oarecare Gennadius reiese că s-a născut într-o familie distinsă pe la sfîrșitul secolului al IV-lea, în nord-estul Galiciei, la Treveri (azi Trier, în nord-vestul Germaniei Federale), unde și-a făcut studiile. Poate de teama barbarilor a plecat în sud, s-a căsătorit cu fiica unor păgîni, pe care a convertit-o la

creștinism, și, cu toate că au devenit și ei părinții unei fiice, amîndoi soții, prin bună înțelegere, și-au dăruit sărăcilor avutul și s-au dedicat vieții monahale. Preot al unei biserici din Marsilia, el a murit la o vîrstă foarte înaintată.

Salvianus este așadar contemporan graveilor evenimente determinate de marea invazie barbară de la începutul secolului al V-lea. Popoarele de neam germanic, împinse din spate de către hunii veniți din nordul Chinei, au cotoplit imperiul roman și n-au mai putut fi scoase peste hotare ca-n alte dăți. Vizigoții, conduși de Alaric, au pustiit în 408—410 de trei ori Roma, iar în 419 s-au fixat în sud-vestul Galiciei, formînd acolo primul regat barbar în interiorul imperiului roman. Vandalii au pătruns în Gallia, au trecut în Hispania, unde s-au oprit o vreme, și de aici în nordul Africii, unde au format, tot pe teritoriul imperiului roman, un regat al lor sub Genserich, care a debarcat apoi cu hoardele lui și în Italia, jefuînd cumplit Roma în 455. Hunii de asemenea au devastat părți ale imperiului roman, pînă în Gallia, unde au fost bătuți de generalul Aetius și pînă aproape de Roma, pe care însă au cruțat-o, iar după moartea lui Attila (453) s-au stabilit în Pannonia. Împărații romani au fost nevoiți să cedeze barbarilor provincie cu provincie, pînă ce, în 476, cum se știe, ultimul împărat roman, nevrîstnicul Romulus Augustus, a fost detronat, luîndu-i locul Odoacru, șeful unei confederații germanice.

Uciderile, jaful și pustiirile lăsau în urma lor jale, lipsuri, sărăcie, iar în teritoriile luate în stăpînire, de asemenea, nemulțumire, umilințe, robie. De această stare de lucruri creștinii și păgînii se învinuiau unii pe alții. «Cînd aduceam sacrificii zeilor, Roma era puternică; acum, cînd sacrificiile ne sînt interzise, iată ce a devenit Roma», ziceau păgînii mai mult în șoaptă, pentru că prin lege păgînismul fusese desființat în mod oficial de la sfîrșitul secolului al IV-lea. Pe de altă parte, creștinii li acuzau pe păgîni că nu se supun legilor și-și practicau mai departe cultele lor. Mulți dintre creștini se plîngeau chiar împotriva providenței. Dacă există o dreptate în ceruri, ziceau ei, cum răbdă să se petreacă aceste nedreptăți pe pămînt? De ce răufăcătorii sînt puternici, iar creștinii slabi, de ce barbarii înving, iar romanii sînt învinși? Față de aceste stări de spirit Salvianus ia o poziție diferită și cu totul originală în raport cu contemporanii și predecesorii săi. El îi socotește mai puțin vinovați pe păgîni, fiindcă aceștia păcătuiau fără să cunoască religia creștină, ca și pe barbarii care îmbrășaseră creștinismul sub forma ariană, fiindcă și aceștia fără știrea lor erau eretici; cei mai vinovați de nenorocirile timpului erau, după părerea lui Salvianus, creștinii: aceștia uitaseră de învățăturile lui

Hristos și ale apostolilor, de persecuțiile și de martirii primelor veacuri și practicau: vicile cele mai abominabile. Toți, sau aproape toți, călcau în diferite chipuri învățătura iubirii de aproapele, a vieții simple și curate, a iertării și a frăției universale. Barbarii, cu toată cruzimea lor, erau în schimb virtuoși, aveau în general o morală austeră și aceasta fi întărea în lupte. Pe romani i-a învins deci nu nepăsarea divină față de ei, ci propriile lor păcate, prin care au devenit mai slabi decât barbarii. «Respublica romana aliquando patitur quod iam diu meretur» (VII, 86): Statul roman suferă în fine ceea ce de mult merită; «Nemo sibi aliud persuadeat, nemo aliud arbitretur; sola nos mortuorum nostrorum vitia vicerunt» (VII, 108): Nimeni să nu caute alte pricini, nimeni să nu creadă că răul vine din altă parte; singure vicile noastre ne-au învins».

Aceasta este tema tratatului *De gubernatione Dei*, aceasta esența conținutului, dezvoltat pe parcursul celor opt capitole sau cărți, cu mijloacele de expresie pe care i le oferea școlile retorice în care studiase, scriitorii păgini și creștini pe care-i citise, temperamentul lui de luptător devotat trup și suflet apostolatului creștin și împrejurările social-politice ale vremii.

În legătură cu remarca lui Labriolle din 1924 că pînă atunci n-apăruse un bun studiu asupra limbii operei lui Salvianus, se cuvine să atragem atenția că, din acest punct de vedere, poate fi de un oarecare folos indicele de cuvinte și de locuțiuni de la sfîrșitul ediției din corpul vienez (Corpus scriptorum ecclesiasticorum latinorum, vol. VIII Vindobonae 1883). În acest indice se găsesc trimiteri asupra vocabularului folosit de autor, cum sînt cuvintele *ἀνά εἰρημίας*, unele cuvinte folosite cu sensuri speciale sau în opoziție de sens cu altele, precum și asupra unor construcții gramaticale mai puțin obișnuite, sau neuzitate de clasici, ca indicativul în propozițiile interogative indirecte, de asemenea indicativul în locul conjunctivului în unele condiționale, încălcări ale concordanței timpurilor, complete cu *quod* și indicativul sau conjunctivul în locu construcțiilor infinitivale etc., deși în general regulile sintaxei clasice sînt respectate. De altfel opera se abate relativ puțin de la ținuta gramaticii ciceroniene, cu toate că este scrisă într-o vreme în care limba latină are destule semne de evoluție aduse de trecerea secolelor. Tot în indicele pomenit sînt cîteva trimiteri privitoare la stil, mai precis cele la anumite jocuri de cuvinte foarte cultivate în vechea retorică. Dar mai ales aceste jocuri de cuvinte sînt destul de săritoare în ochi la lectura cărții și pentru ele nu este nevoie de ajutorul indicelui, care nu le cuprinde decât în mică măsură.

Salvianus a fost preot și ca structură tratatul *De gubernatione Dei*, cuprinzînd în ediția amintită 200 de pagini, pare un ciclu de predici cu aceeași temă, se înfățișează ca un neîntrerupt dialog polemic și apologetic purtat cu unul sau mai mulți colocutori, nenumiți dar posibili, cu acei creștini ale căror îndoieli cu privire la providență le combate, pentru a le demonstra și a-i convinge că providența este neîntrerupt prezentă în lume, că vede faptele oamenilor și le judecă, sancționîndu-le, în marea-i bunătațe, mai blînd decît ar merita. Obiecție, contraobiecție, cu argumente furnizate de rațiune, de exemple din istorie, mai ales din istoria evreilor, întărite cu citate din Biblie, dar și de autoritatea vechilor filozofi și scriitori, iar la sfîrșit concluzia în sprijinul celor afirmate, cam aceasta este factura fiecărui capitol și structura întregii cărți.

Obiecțiile ce urmează a fi combătute sînt introduse prin: dicitur a quibusdam (I 1), aiunt (I 6), dixit quidam (I 13), sed sînt fortasse alia maiora (I 17) etc. Contraobiecțiile de asemenea încep cu: probamus (I 1), primum regiro (I 17), respondo (I 14), verum est, sed quid facimus quod (I 17), iar la sfîrșitul argumentației concluzia de rigoare: igitur necesse est (I 4), nequaquam ergo (I 8), haec ergo, ut dixi est (I 16), igitur stulte atque impie creditur quod (I 26). Această schemă: afirmație, contraafirmație, argumente, concluzie, desprinsă din primele capitole ale cărții I, este urmată în tot tratatul.

Un prim aspect stilistic, care atrage atenția în textul lui Salvianus este, cel oferit de abundența *propozițiilor interogative*. Directe sau indirecte, reale sau retorice, acestea, ca și în aria didactică, pun probleme, cer răspunsuri, țin atenția încordată și gîndirea sub tensiune continuă, ceea ce asigură cadrul psihic necesar procesului de comunicare a ideilor. În cartea I, de pildă, după ce arată că și Pitagora, Plato și stoicii au crezut în providență, după exemple din istoria Romei și a poporului evreu, concluzia despre cîrmuirea lui Dumnezeu este formulată la sfîrșitul cărții astfel: «Ce înțelesuri au cuprind toate acestea? Vrei să-l vezi conducător? Iată, îndreaptă pe cele prezente și ie orînduiește pe cele viitoare. Vrei să-l vezi judecător sever? Iată, pedepsește pe cei vinovați. Vrei să-l vezi drept și milos? Iată, ocrotește pe cei nevinovați. Vrei să-l vezi în toate judecător? Iată, pretutindeni există judecata Lui. Ca judecător cercetează, ca judecător conduce; judecător dă hotărîrea, judecător nimicește pe cei vinovați, judecător răsplătește pe cei nevinovați». (Quid est quod in his omnibus non sit? Vis videre rectorem? Ecce, et praesentia corriget et futura disponit. Vis videre severum iudicem? Ecce, noxios punit.

Vis videre iustum et piū? Ecce, innocentibus parcit. Vis videre in omnibus iudicem? Ecce, ubique iudicium est. Nam et ut iudex arguit et ut iudex regit. Iudex promit sententiam, iudex noxios perimit, iudex innocuos muneratur (I 60).

În acest șir de întrebări și răspunsuri există și multe figuri retorice, dintre care remarcăm aici anafora, care constă în repetarea aceluiași cuvânt, sau aceluiași cuvinte la începutul mai multor propoziții: vis videre, vis videre, iudex, iudex, ecce, ecce, precum și aliterajia din vis videre, care cu siguranță că a fost căntată.

Întreogațiile retorice însă sînt armele cele mai puternice și mai des folosite în opera lui Salvianus. Întrebările chiar cele reale, de bună credință, sînt mijloace eficiente pentru a reține atenția; dar cînd sînt puse numai formal, ca înțeles înlocuind propozițiile afirmative sau negative, efectul lor nu poate fi decît cel urmărit: autorul le folosește nu pentru a afla, ci pentru a impune un adevăr sau o opinie. Iată un asemenea procedeu, care-l ajută pe autor să formuleze acuzații ce n-ar părea poate atît de grave, dacă ar fi exprimate prin propoziții declarative. După ce spune că: «neamul saxonilor este sălbatic, al francilor nesincer, al gepizilor fără onerie, al hunilor fără rușine», se întrebă mai departe: «Dar au oare aceeași vinovăție vicilele lor cum au ale noastre, este atît de condamabilă nerușinarea hunilor cît este a noastră, atît de demnă de osîndă viclenia francilor cît a noastră, atît de vinovată bejia unui alaman cît a unui creștin? Dacă înșală un hun sau un gepid, ce este de mirare aceasta, de vreme ce nu cunoaște în adîncime vina înșelăciunii? Dacă francul jură strîmb, ce lucru mare face el, care socotește că jurămîntul strîmb e o vorbă, nu un păcat? Ce este de mirare că barbarii cred așa, dacă nu cunosc legea și pe Dumnezeu, de vreme ce aproape o mai mare parte cu nume roman păcătuiește conștient?» (Sed numquid eundem reatum habent illorum vitia quem nostra, numquid tam criminosa est chunorum impudicitia quam nostra, numquid tam accusabilis francorum perfidia quam nostra, aut tam reprehensibilis ebrietas alamanni quam ebrietas christiani, aut tam damnabilis rapacitas alani quam rapacitas christiani? Si fallat chunus vel gepida quid mirum est, qui culpam penitus falsitatis ignorat? Si perierit francus quid novi faciet, qui periurium ipsum sermonis gentis putat esse, non criminis? Et quid mirum si hoc barbari ita credunt, qui legem et deum nesciunt, cum maior ferme romani nominis portio ita existimet, quae peccare se novit? IV, 68).

În atîtea propoziții interogative retorice se cuprind și multe alte elemente stilistice, precum anafora, unul din procedeele de a portretiza și compara, sau exemple de epiforă, care contrar anaforei, constă în repetarea unui cuvînt la sfîrșitul mai multor propoziții (nostra-nostra, christiani-christiani).

Exclamațiile retorice, ironiile, apostrofa sînt de asemenea mijloace stilistice des folosite de Salvianus în acuzațiile aduse împotriva celor ce erau creștini doar cu numele și-n exprimarea miniei împotriva lor:

«O, mîndrie insuportabilă! O, nebunie îngrozitoare!» (O superbi-am non ferendam! V 48; O amentia monstruosa! VI 24, 26 etc.). «Desigur, urmele Mîntuitorului le căutăm în circuri, urmele Mîntuitorului le căutăm în teatre». (Videlicet, vestigia Salvatoris sequimur in circis, vestigia Salvatoris sequimur in theatris! VI, 29). «Rușine să vă fie, popoare romane de pretulindeni, rușine să vă fie de viața voastră!» (Pudeat vos, romani ubique populi, pudeat vitae vestrae! VII, 198). De remarcat și-n aceste exemple anafora și aliterajia. De altfel întregul registru al vechii retorici se întîlnește în De gubernatione Dei și nu menționăm aici decît cîteva din figurile folosite de Salvianus.

În nararea unor evenimente din istoria poporului evreu, influențat și de textul biblic, din care citează frecvent, stilul său este concis, redus adesea la o înșurire de verbe juxtapuse, la prezentul istoric. Iată un exemplu: «Moise, așezat în deșert, paște turma, vede rugul arzînd, aude pe Dumnezeu din rug, primește învățăturile, se înalță în putere, este trimis la Faraon, se duce, vorbește, este disprețuit, învinge». (Moyse in deserto positus gregem pascit, rubum ardere conspicit, deum ex rubo audit, praecepta accipit, potestate exaltatur, ad Pharaonem mittitur, venit, loquitur, contemnitur, vincit. I, 40). Dar nu numai figura *asyndeton* din acest citat, ci și cea inversă acesteia, numită *polyasyndeton*, este adesea întîlnită: «Nu este oare Dumnezeu și observatorul și chemătorul și călăuzitorul și îngrijitorul și promițătorul și răsplătitorul și verificatorul și înălțătorul și răz-bunătorul și judecătorul?» (Num deus non est et inspector et invitator et ductor et sollicitus et sponsor et protector et munerator et probator et sublimator et uitor et iudex? I, 36). Se observă în acest citat nu numai folosirea conjuncției et fără necesitate gramaticală, ci și figura numită *homoeoteleuton*, care constă în înșirarea mai multor cuvinte cu aceeași terminație, în cazul de aici *sulfux* — *tor*.

Figurile retorice pentru care Salvianus, pe cât se pare, a avut o adevărată predilecție sînt jocurile de cuvinte. Mai ales acestea, deși în fond dovezi de măiestrie artistică, dau cîteodată — și nu numai la Salvianus — aspectul de lucru căutat și artificial, unul din cusururile care pot fi atribuite retoricii.

Jocurile de cuvinte poartă, ca și alte figuri retorice, denumiri grecești și constau de obicei în întrebuintarea mai multor cuvinte cu sunete asemănătoare în interiorul unei propoziții sau fraze, cum am văzut mai înainte figura homoeoteleuton, a cărei sonoritate este realizată prin sfîrșitul cuvintelor.

Uneori astfel de structuri stilistice constau în folosirea de cuvinte din aceeași familie sau în folosirea aceluiași cuvînt la forme deosebite (polyptoton): «Orice *păcătos*, care *păcătuiește* astfel încît prin *păcatul* său nu face totuși pe alții să hulească, își face numai lui rău prin *păcat*, fiindcă numai el a *păcătuit*. (Quicumque peccator ita peccat, ut alios tamen peccato suo blasphemare non faciat, peccatum suum sibi obest tantummodo qui peccaverit. IV, 89). Vorbînd de un anumit soi de perversiune, practică mai ales de cartaginezi, spune: «Dar aceste fapte *ingrozitoare* totuși nu le produceau *groază*, fiindcă pe toți îi infectase aceeași *grozăvie*. (Sed horrore eis tamen horrida ista non erant, quia idem omnes horror infecerat. VII, 74).

Multe jocuri de cuvinte sînt folosite în alăturarea unor idei opuse (oxymoron), în antiteze: Crediința fără fapte este un *rod neroditor*, *fructus infructuosus* (IV, 6). Altădată romanii erau cei mai viteji, acum sînt fără puteri. Vechii romani erau *temuți*, noi *ne temem*, lor le plăteau *biruri* popoarele *barbare*, noi sîntem *birnici barbarilor*. (Fortissimi quondam romani erant, nunc sine viribus. *Timebantur* romani veteres, nos *timemus*, *vectigalia* illis solvebant populi barbarorum, nos *vectigales barbaris* sumus. VI, 98).

Se întîlnesc foarte des și paronomazia (paronomasia), care constă în asocierea a două cuvinte asemănătoare prin sonoritate, dar deosebite ca sens: «Văd un oraș fierbînd de tot felul de nedreptăți, plin de mulțimi, dar mai ales de josnicii, plin de bogății, dar mai ales de vicii, învingîndu-se oamenii unul pe altul în netrebnicia și ticăloșiile lor, întrecîndu-se unii în a fi hrăpăreți, alții în necurăție» (Video urbem omnium iniquitatum genere ferventem, plenam magis *turbis*, sed magis *turpitudinibus*, plenam *divitiis*, sed magis *vitiis*, *vincentes* se *invicem* homines *neguitia* flagitorum suorum, alios rapacitate, alios impuritate certantes. VII, 70).

Nu lipsesc din opera lui Salvianus *comparațiile*, *metaforele*, *epitetele*. Se observă însă că acestea sînt mai mult demonstrative decît ornante, intenția autorului fiind mai mult să ilustreze o idee sau un fapt, decît să producă o emoție estetică. Grija divină este comparată cu grija medicilor pentru bolnavi, cu atenția stăpînilor față de slugi, cu dragostea părinților față de copii (VI, 91). Tăranii care, pentru a scăpa de greutatea birurilor strivitoare, intrau sub protecția celor bogați, sînt comparați cu cei ce se închid în fortărețe de frica dușmanilor (V, 44); dar acești țărani — spune el mai departe. — venînd pe moșiile celor bogați se schimbau ca și cum ar fi bătut din paharul Cîrcei, fiindcă se transformau în robi (V, 45). Și în alte părți anumite elemente de comparație sînt luate din mitologie: creștinii care nu respectă poruncile divine sînt ca giganții care s-au revoltat împotriva zeilor (VI, 23), orașul Treveri este comparat cu hidra din Lerna, pentru că, deși prădat și pusuit de multe ori de către barbari, viciile din el renășteau împedat, după cum hidra, dacă i se tăiau, capetele, nu muria, ci-i apăreau altele în loc (VI, 76).

Multe din comparații comentează sau imită pe cele din Biblie. Precum în ochi, zice el, dacă a intrat un gunoi, oricît de mic, se întunecă toată vederea, tot așa în corul bisericesc, chiar dacă fac puțin lucruri josnice, acestea pătează aproape toată lumina strălucirii bisericești (VII, 81). Urmează, în sprijinul acestei comparații, citatul din Matei 6, 22: Lumina corpului tău este ochiul tău; dacă ochiul tău va fi curat, tot corpul tău va fi luminat etc. Inel de aur în ritul porcului, așa este femeia frumoasă și proastă, zice el citînd din Pildele lui Solomon 11, 22 și adaugă: Numele de creștin nu este astfel ca o podoabă de aur: dacă-l purtăm nedemn, păm ca niște porci cu belciug de aur (IV, 2).

Stilul metaforic al lui Salvianus este plin de *imagini tari*: «Aproape toate neamurile barbare au bătut sînge roman, toate ne-au sfîșiat măruntaiele». (Omnes fere barbarae gentes romanorum sanguinem biberunt, omnes viscera nostra laceraverunt. VII, 29).

«Ai putea numi Africa o Etnă a flăcărilor nerușinării, căci precum Etna este încinsă în sinul ei de fierbîntei naturale, la fel Africa a ars necontenit în focul ticăloșiilor celor mai josnice». (Aetnam putes impudicam fuisse flammam, nam sicut Aetna intestinis quibusdam naturae ferventis arboribus, sic illa abominandis iugiter fornicationum ignibus aestuavit. VII, 65). Remarcăm în comparația Africii cu Etna o metonimie și o sinecdocă: Africa în loc de Cartagina, un vulcan pentru un continent întreg. Asemenea imagini sînt uneori triviale și dezgustătoare, folosite mai ales în infierarea vicilor: «Puteau, ca să

spun așa, toți cetățenii acelui oraș (este vorba de Cartagina) de spurcăciunile plăcerilor trupesti, respirindu-și unul altuia aerul infect al desfrînărilor comune». (Faetebant, ut ita dixerim, cuncti urbis illius cives, caeno libidinis, spurcum sibi met ipsis nutuo impudicitiae nidorem inalantes. VII, 73). Se poate observa în acest citat *ut ita dixerim* în loc de *ut ita dicam*, inalantes în loc de inhalantes (dacă lipsa lui *h* nu se datorează copistilor), dar această comunicare se ocupă numai de stilul, nu și de limba folosită de Salvianus.

Multe metafore sînt *peiorative* și *hiperbolice*, depășind măsura lucrurilor, exagerînd cu mult dimensiunile reale ale faptelor. Vorbînd despre locuitorii din Aquitania, care erau tot atît de desfrînați ca și cartaginezii, spune între altele: «Stomacul tuturor este aproape o singură prăpastie, viața tuturor este aproape o singură casă de toleranță» (Paene unus gurges omnium gula, paene unum lupanar omnium vita. — VII, 15). Cuvîntul lupanar ca epitet metaforic se întîlneste în multe din invectivele lui Salvianus. Pe Socrate îl acuză că «a făcut din lume un lupanar» (fecit lupanar e mundo, VII, 103), fiindcă acesta s-ar fi declarat împotriva căsătoriei, sub motiv că «mai mare va fi concordia între cetăți... dacă toți bărbații s-ar amesteca, fără deosebire, cu toate femeile și, bineînțeles, dacă toate femeile s-ar culca, fără deosebire, cu toți bărbații». (Maior erit concordia civitatum... si omnes viri feminis sine discretione omnibus misceantur et omnes se scilicet feminae omnibus viris sine distinctione subternant. VII, 102). Se cade să atragem aici atenția că Salvianus îl acuză fără dovezi sigure pe Socrate. Spune despre el că a scris cărți (libros condidit, VII, 103), deși, după mărturiile contemporanilor lui Socrate, de la acesta n-a rămas nimic scris. În legătură cu acuzația adusă, este drept că în dialogul lui Plato despre republică Socrate afirmă că într-o republică ideală toate trebuie să fie comune, chiar și femeile, dar nu este cert că ideea îi aparține lui Socrate sau lui Plato însuși, idee pe care comentatorii i-o atribuie lui Plato. Îi mai aduce lui Socrate, ca și «romanelui Cato» (romanus Cato, alius Italiae Socrates) și alte acuzații puse în circulație de unii creștini, asupra cărora nu putem insista aici, dar subliniem cu acest prilej că în critica societății romane Salvianus a folosit mijloacele satirei, cu toate riscurile pe care le comportă sub raportul adevărului acest mijloc de prezentare a realității.

Mai rar ca epitet ornant, adjectival este folosit mai adesea în caracterizări și antiteze: «Neamul goșilor e viclean, dar cu rușine, al alaniilor fără rușine, dar mai puțin viclean, francii sînt mincinoși, dar primitorii, saxonii sînt groaznic de cruzi, dar minunat de neprihăniți; în sfîrșit: toate neamurile își au însușirile lor, și bune și rele. În schimb

la afri aproape că nu știu ce rău nu există deopotrivă la toți». (Gothorum gens perfida, sed pudica est, aliorum impudica sed minus perfida, franci mendaces, sed hospitales, saxoni crudelitate efferi, sed castitate mirandi; omnes denique gentes habent sicut peculiararia mala ita etiam quaedam bona; in afriis paene omnibus nescio quid non malum. VII, 64). Mai departe cartaginezii, numiți metonimic afri (afri-cani), sînt arătați inumani, bețivi, foarte vicleni, foarte înșelători, foarte lacomi, foarte perfizi: inhumani, ebriosi, fallacissimi, fraudulentissimi, cupidissimi, perfidissimi (VII, 64). Remarcăm, în fine, în acest sir de calificative, figura numită homoeoptoton, constînd aci într-un cumul de adjective la același caz și cu aceeași desinență.

Și arta descrierii este bine stăpînită de Salvianus. Ținutul Aquitaniei, succint descris, se prezintă ca un frumos tablou de natură: «Pînă-ntr-aiul acolo toată regiunea este plină de vie, de pașjiști înfloritoare și de felurite culturi, acoperită de pomi, de dumbrăvi răcoritoare, de izvore zglopii, străbătută de riuri și împodobită de holde, încît pe drept posesorii și mai marii aceluia pămînt par a stăpîni nu o parte dintr-un ținut, ci grădina raiului» (Adeoilic omni admodum regio aut intertexta vineis, aut florulenta pratis, aut distincta culturis, aut condita pomis, aut amoenata lucis, aut inrigua fontibus, aut interferua fluminibus, aut crinita messibus fuit, ut vere possessores ac domini terrae illius non tam soli istius portionem, quam paradisi imaginem possedissee videantur. VII, 8).

În unele locuri elementul descriptiv se împletește cu cel narativ, cum sînt prezentate, de pildă, suferințele locuitorilor din Treveri, după cea de a treia devastare a orașului de către barbari: «Cei pe care în timpul distrugerii orașului nu-i ucisese dușmanul erau loviți de nenorocire după aceea, cei care în dezastru scăpaseră de moarte, după dezastru nu scăpau de nenorocire. Astfel, unii mureau în lungi chinuri din cauza rănilor pricinuite prin țințiri de departe, alții, atinși de flăcările dușmanilor, se zbateau în chinurile morții, dacă nu muriseră în flăcări. Unii mureau de foame, alții cu trupurile goale, unii de nemiocinți, alții de frig. Astfel, prin diferite feluri de moarte, toți aveau singurul sfîrșit al morții». (Quos hostis in excidio, non occiderat post excidium calamitas obruebat, cum id quod in excidio evaserat morti, post excidium non suppresset calamitati. Alios enim impressa, altius vulnera iongis mortibus necabant, alios ambustos hostium flammis etiam post flammam poena torquebat. Alii interibant fame, alii nuditate, alii tabescentes, alii rigentes, ac sic in unum exitum mortis per diversa moriendi genera conuebant. VI, 83). Tabloul este zguduitor, iar elementul narativ, deși de mică întindere, are ten-

tă epică. Se observă și aici, în afară de unele figuri retorice bine folosite pentru a da relief celor povestite, efectul stilistic căutat. Jucul de cuvinte, care poate că nu era cel mai potrivit pentru momentul tragic pe care-l prezintă narațiunea.

Dar ne oprim aici.

În cele de mai sus au fost arătate în schiță câteva din trăsăturile stilistice ale operei lui Salvianus, pentru a se vedea că nu numai sub raportul conținutului, ci și al artei literare, opera este interesantă. Fără îndoială că aspectul cel mai caracteristic este cel retoric și merită să fie subliniat în zilele noastre, când teoria literară și-a îndreptat din nou atenția asupra tropilor și a figurilor retorice, când se vorbește chiar de o nouă retorică, «Teoria argumentării», «arta de a vorbi bine pentru a convinge», «arta de a distribui ornamente într-o operă în proză» sînt definiții sau denumiri ale retoricii și poate că n-ar fi rău ca în manualele școlare, care și așa se modifică destul de des, să fie reintrodus genul oratoric, alături de cele trei mari genuri literare. Este nevoie de anumite noțiuni pentru a înțelege și aprecia just o operă lirică, epică, dramatică, dar știința literaturii nu creează poeți, romancieri, dramaturgi, ci doar îi îndrumază în activitatea lor, pentru care este nevoie de talent, sau, după caz, chiar de geniu. În schimb despre orator se spune că se formează (Poeta nascitur, orator fit) și, alături de experiența vieții, preceptele oratorice îi învață pe vorbitorii în public să-și organizeze ideile și să le exprime într-o formă îngrijită — cerințe necesare și azi și întotdeauna.

La răscruce de drumuri istorice, Salvianus are meritul de a fi văzut prezentul în adevărata lui față, de a fi întrezărit viitorul și de a-l fi indicat cu energie și hotărîre. Pentru el, ca și pentru ceilalți istorici din antichitate, predominant în ridicarea și decăderea popoarelor este factorul moral. Virtuțile îi întăresc pe oameni, iar viciele îi molesesc. În lupta pentru existență înving statele întemeiate pe dreptate socială și pe respectarea principiilor etice și sînt învinate cele în care domină aspirarea, exploatarea și corupția — adevăruri sau opinii demne de amintit și de relevat oricînd.

Interesantă așadar prin conținutul istoric și atrăgătoare prin forma literară, *De gubernatione Dei* poate oferi destule învățăminte de folos și cititorilor din vremea noastră.

PREFAȚĂ

1. Salvianus, către Sfîntul episcop Saloniul, sănătate întru Domnul. Aproape toți oamenii care au socotit că-și aduc contribuția lor la dezvoltarea culturii, dacă alcătuiesc opere de valoare în domeniul scrisului, s-au străduit cu deosebită grijă ca, tratînd despre lucruri fie utile și demne, fie inutile și imorale, să le pună în lumină numai prin strălucirea vorbelor, pentru ca ideile și sentimentele pe care voiau să le exprime să capete viață și culoare prin arta cuvîntului. Astfel, cei mai mulți scriitori din ambele genuri literare au mers pe această cale în tratarea diferitelor teme și subiecte, neținînd seama îndeajuns de cerințele impuse de conținutul materiei, ci răzuind doar ca pe cele spuse să le descrie în versuri frumoase și atrăgătoare, sau să le povestească în proză alcătuită cu talent.

2. Aceștia, avîndu-se în vedere numai pe ei înșiși în lucrările lor și căutînd mai mult a-și aduce laudă lor decît a fi de folos altora, nu s-au gîndit să dea vreun ajutor oamenilor, ci au făcut în așa fel încît să treacă drept talentați și să capete o largă publicitate. De aceea, scrierile lor sînt pline ori de cuvinte goale și false, ori de expuneri obscene și vulgare, încît cu adevărat, preocupîndu-se numai să fie lăudați de cititori și dînd atenție unor subiecte nedemne, mi se pare nu că și-au ilustrat, ci că și-au osîndit talentul.

3. Noi, însă, iubitori mai mult ai faptelor decît ai vorbelor, urmărîm mai degrabă cele folositoare decît cele plăcute și de succes ieșin și căutăm să fie lăudați prin noi nu podoabele deșarte ale veacurilor, ci foloasele sănătoase ale lucrurilor, vînd ca în modestele noastre scrieri să existe nu depravare, ci întărire morală, care să placă de bună seamă nu urechilor celor trîndavi, ci să fie de folos minților căutătoare de lumină, avînd a aduce în orice caz și o mare roadă în domeniul darurilor cerești.

4. Căci dacă părerea greșită a unora despre Dumnezeu nostru o voi îndrepta, mulțumirea mea nu va fi mică, pentru că voi fi de folos multora. Iar dacă nu voi izbîndi în întregime în strădanja mea, chiar și numai faptul de a fi încercat să fiu de folos nu este un lucru zadarnic; gîndurile generoase și dorința cinstită, chiar dacă nu vor ajunge la realizare deplină, își au totuși meritul bunelor intenții. Voi începe pornind de la acest punct de vedere așadar.

CARTEA I

I

1. Se spune de către unii că Dumnezeu este indiferent și nepăsător față de faptele oamenilor, că nu-i ocrotește pe cei buni și nu-i înfrinează pe cei răi și că, de aceea, în această lume, cei buni sînt adesea oproșiți, iar cei răi sînt fericiți. Ar trebui să fie suficient cuvîntul divin pentru respingerea acestor afirmații, fiindcă vorbim cu creștini, dar, fiindcă mulți dintre ei au ceva din necredința păgînă, nu e rău să-i îndestulăm cu mărturii oferite de cei mai de seamă filosofi păgîni. Arătăm așadar că n-au vorbit de o astfel de indiferență și nepăsare nici cei care, nefiind adepți ai religiei celei adevărate, n-au putut cunoaște în nici un chip pe Dumnezeu, fiindcă n-au cunoscut legea prin care este recunoscut Dumnezeu.

2. Filosoful Pythagoras, pe care filosofia însăși îl consideră ca pe un învățător al ei, tratînd despre natura și despre binefacerile lui Dumnezeu, a spus așa: «Este sufletul în neîncetată mișcare, răspîdit prin toate părțile universului, din care se nasc și capătă viață toate ființele»¹. Cum se poate spune așadar că n-are grijă de lume Dumnezeu, care desigur o iubește îndeajuns, dacă El se întinde prin tot corpul lumii? 3. Plato² și toate școlile platonice îl mărturisesc pe Dumnezeu ca oriînduitor al tuturor lucrurilor. Stoicii spun că El rămîne veșnicul cîrmaci în interiorul celor pe care le conduce. Ce au putut gîndi mai drept și mai religios despre grija și dragostea lui Dumnezeu, decît să-L asemene unui cîrmaci, înțelegînd că, precum un cîrmaci nu-și ia niciodată mina de pe cîrmă, la fel Dumnezeu nu încetează niciodată cu grija Lui asupra lumii; astfel că, precum cîrmaciul căutînd vînt favorabil, ferindu-se de stînci și privînd stelele, este în întregime, cu trup și suflet, devotat slujbei sale, la fel Dumnezeu nostru nu pierde din privirea Sa nimic din ceea ce există în univers, nu-și părăsește funcția providențială Sale și nu-și intrerupe darurile nesfîrșitei Sale bunăști. 4. De aci și acel exemplu de misti-

că autoritate prin care Maro³ a voit să se arate nu mai puțin filosof decît poet, cînd a zis: «Drumul divinității trece prin toate ținuturile pămîntului și ale mărilor și prin înaltul cerurilor». Iar Tullius a spus: «Divinitatea nu poate fi înțeleasă de noi altfel decît ca o minte slobodă, liberă și în afară de orice alcătuire muritoare, simțind și punînd în mișcare toate»⁴. Iar în alt loc spune: «Nu există nimic mai presus de divinitate»⁵. Rezultă că în mod necesar lumea este condusă de Dumnezeu, că Dumnezeu nu este supus și subordonat nici unei naturi, că prin urmare El conduce toată natura, afară numai dacă noi, grozav de înțelepți, gîndim în așa fel, încît pe cel despre care spunem că este a toate cîrmuitor îl credem în același timp cîrmuitor și totodată nepăsător. 5. Dar de vreme ce și cei în afara religiei adevărate, împinși de forța necesității, au putut afirma că toate sînt gîndite și conduse de divinitate, cum îl socotesc acum unii indiferent și nepăsător pe cel ce pe toate le simte prin pătrunderea sa, le pune în mișcare prin putere, le conduce prin autoritate și le apără prin bunătațe? Am spus ce au gîndit despre măreția și înțelepciunea lui Dumnezeu cei mai de frunte reprezentanți ai filosofiei și elocinței. Dar de aceea am citat pe cei mai cunoscuți dascăli ai ambelor discipline, pentru ca să arăți mai ușor că toți ceilalți au gîndit la fel și că, dacă au avut deosebiri de vederi între ei, acestea n-au fost prea mari. Și cu siguranță că nu pot descoperi pe cineva care să nu împărțasească judecata acestora, în afară de aiurelile unor epicurizanți⁶, care au împreunat plăcerea cu virtutea, iar pe Dumnezeu cu neglijența și nesimțirea, încît se poate crede că aceia care gîndesc astfel urmează nu numai gîndirea și senzualismul epicureilor, ci și viciile acestora.

II

6. Nu socotesc că, pentru a proba acum un lucru atît de evident, trebuie să mă folosesc în această parte chiar de mărturii divine, mai ales fiindcă, fără îndoială, cuvintele divine contrazic atît de abundent și de clar toate afirmațiile necredincioșilor, încît, în timp ce răs-pundem la următoarele calomnii ale lor, putem combate mai din plin și pe cele ce au fost arătate mai sus. Așadar ei spun că Dumnezeu pe

3. Maro (P. Vergilius Maro): Georgice, IV, 221 și urmât; cf. și Lactantius: Inst. div. I, 5, 12.

4. Tullius (Marcus Tullius Cicero): Tusculanae questiones, I, 27, 66; cf. Lactantius I, 5, 25.

5. Cicero: De natura deorum; Lactantius: Inst. div. I, 5, 24.

6. Epicurii și epicurizanții, adepți ai filosofului grec Epicur (341—270 î.d.Hr.), care afirma că zeii sau nu există, sau, dacă există, ei nu se interesează de viața oamenilor. Din punct de vedere moral, Epicur socotea că plăcerea este binele suprem al vieții, iar durerea răul suprem, și că fericirea constă în evitarea durerii. Mulți urmași ai lui Epicur au coborît morala acestuia la un senzualism vulgar.

1. Cf. Cicero: De natura deorum I, 11, 27; Lactantius: Institutiones divinae I, 5, 17.

2. Plato (429—347 î.d.Hr.), întemeietorul curentului idealist în filozofie; stoicii, următori ai filozofiei lui Zenon din Citium (sec. IV î.d.Hr.), care socotea că universul este materie și forță, această forță fiind Dumnezeu însuși.

toate le trece cu vederea, pentru că nici nu pedepsește pe cei răi, nici nu-i ocrotește pe cei buni și că de aceea pe această lume starea celor buni este rea, că de aceea cei buni trăiesc în sărăcie iar cei răi în abundență, cei buni sînt slabi și cei răi tari, cei buni întotdeauna în durerea lor, iar cei răi în bucurii, cei buni în mizerie și abjecție, iar cei răi în prosperitate și cinstire. 7. Dar mai întii îi întreb pe cei ce se indignează sau acuză că așa stau lucrurile, dacă-i doare inima pentru cei sfinți, adică pentru creștinii adevărați și sinceri, sau pentru cei falși și impositori. Însă pentru cei falși este superflua durerea simțită că nu sînt fericiți aceștia, întrucît, oricum, prin însăși desăvîșirea lucrurilor sînt dejestabili cei ce se bucură că ticăloșia lor are urmări bune; măcar de aceea ar trebui să fie foarte nenorociți, ca să înceteze de a fi răi, ca unii care pretind pe căi necinstite numele religiei și-și arogă titlul sfințeniei pentru cele mai joșnice interese. Desigur că dacă li se compară nefericirea cu ticăloșia, sînt mai puțin nefericiți decît o merită, fiindcă, oricare le-ar fi necazurile, nu sînt totuși alții de nefericiți pe cît sînt de răi. 8. Nu trebuie așadar să suferim pentru ei că nu sînt bogați și fericiți, dar nici pentru cei cinștiți, fiindcă aceștia, deși pentru ignoranți par nefericiți, în realitate nu pot fi totuși alții decît fericiți. Este fără sens să-i considere cineva nefericiți din cauza slăbiciunii, a sărăciei sau a altor pricini asemănătoare prin care ei dîmpotriva se cred fericiți. Într-adevăr, nimeni nu este nefericit prin simțirea altuia, ci prin a sa. De aceea nu pot fi nefericiți prin judecata greșită a altcuiva cei ce în conștiința lor sînt fericiți. Căci, după părerea mea, nimeni nu poate fi mai fericit decît cel ce se comportă conform gîndurilor și aspirațiilor sale proprii. Cei religioși sînt umili, aceasta vor; sînt săraci, se mulțumesc cu sărăcia; sînt fără ambiție, le repugnă ambiția; sînt fără demnități, fug de onoruri; plîng, doresc să plîngă; sînt slabi, se bucură de slăbiciunea lor. *«Cînd sînt slab, zice apostolul, atunci sînt puternic»*⁷. Și pe drept judecă așa cel către care Dumnezeu însuși a grăit astfel: *«De ajuns îți este fie dragostea mea; căci virtutea se desăvîșește în slăbiciune»*⁸. 9. Așadar în nici un caz nu trebuie să avem această supărare pentru slăbiciune, ci să înțelegem că ea este mamă a virtuților. Astfel, oricum ar sta lucrurile, cei cu adevărat religioși trebuie să fie numiți fericiți, fiindcă, în împrejurări oricît de aspre și de vitrege, nimeni nu e mai fericit decît cel ce este ceea ce vrea să fie. Oricît ar exista unii care, săvîrșind

7. I Cor. 12, 10.

8. II Cor. 12, 9.

fapte urite și rușinoase, sînt, după părerea lor, fericiți, fiindcă dobîndesc ce vor, în realitate totuși nu sînt fericiți, fiindcă ar fi trebuit să nu doacă ceea ce vor. Cei religioși însă prin aceea sînt mai fericiți veștit toți, fiindcă au ceea ce vor și nu pot avea lucruri mai bune decît cele pe care le vor. Truda și postul, sărăcia și umilința nu sînt grele pentru cei ce le acceptă, ci pentru cei ce nu vor să le accepte. Căci sufletul celui ce le suportă le simte fie grele, fie ușoare. După cum nu e nimic ușor pentru cel ce face ceva fără voia lui, tot așa nu e nimic greu pentru cel cărui i se pare un lucru ușor fiindcă-l face cu plăcere. 10. Sau poate socotim cumva că acei bărbați vechi ai virtuții de odinioară, au fost Fabius⁹, Fabricius, Cincinnatus, au suportat greu sărăcia, ei care nu voiau să fie bogați, care-și dedicau toate eforturile și toate dorințele realizărilor obștești și îmbogățeau prin sărăcia lor personală puterile înfloritoare ale republicii? Dar suportau ei atunci cu durere și gemete ceea ce viața cumpătată și simplă, cînd se mulțumeau cu o mîncare sumară și țărănească lingă vetrele pe care o găteau și nu le era îngăduit s-o servească decît spre seară? Oare suportau greu că nu-i ispătea lăcomia, gîndul de îmbogățire și dorința de a avea sume de aur, cînd prin legi ei pedepseau chiar folosirea argintului? Oare nu pedepseau momeala și cupiditatea, de vreme ce n-aveau sinul încărcat cu bani de aur și-l considerau nedemn de a fi senator pe un patrician care voise să aibă zece livre de argint? 11. Cred că nu disprețuiau trailul sărăcăcios, dacă îmbrăcau o haină scurtă și lefină, dacă erau chemați de la plug la demnități înalte și trebuind a îndeplini sarcini consulare, ștergeau pulberea amestecată cu sudoare de pe togile pe care le îmbrăcau în comanda-mentele îndeplinite. De aceea pe atunci acei demnitari săraci aveau o republică bogată, pe cînd acum puterea celor bogați face ca republica să fie săracă. Și nu este oare orbire și nebunie să se creadă că pot da-nu ayuțiile particulare într-o republică săracă și lipsită? Așa erau pe atunci vechii romani, care disprețuiau bogăția, deși nu cunoșteau pe Dumnezeu, la fel cum o disprețuiesc acum cei ce-l cunosc pe Domnul. 12. Dar de ce să vorbesc eu despre cei ce, din grija de a-și mări patria, își disprețuiau interesele particulare în favoarea avutului public și, chiar dacă în particular erau săraci, abundau totuși de bogății

9. Fabius, Fabricius, Cincinnatus, nume de vechi demnitari romani, care au pus interesele patriei mai presus de interesele lor. Fabius Maximus, numit dictator, a învins pe samniți și pe gali la Sentium în 296 î.d.Hr. — Fabricius, fost consul în 282 î.d.Hr., renumit prin moravurile sale sobre, s-a distins în luptele contra samniților și nu s-a lăsat corupt prin darurile de Pyrrhus, regele Tarantului. — Cincinnatus, consul în 400 î.d.Hr., a rămas de asemenea celebru prin simplitatea vieții sale.

comune, de vreme ce chiar unii greci, adepți ai înțelepciunii, fără vreun sentiment al utilității publice, doar în dorința de a căpăta glorie, aproape că s-au lipsit de toată averea personală? Nu numai atât, dar aceștia au înălțat culmea doctrinei lor pînă la disprețul durerii și al morții, afirmînd că înțeleptul este fericit chiar în lanțuri și în chinuri. Au considerat că atât de mare este puterea virtuții, încît nu poate fi niciodată nefericit un bărbat bun. Dacă deci nici acum unii bărbați înțelepți nu socotesc nefericiți pe aceia care nu căpătau nici o altă răsplătă a activității lor decît lauda momentului, cu atât mai mult nu trebuie socotiți nefericiți bărbații religioși și sfinți, care-și capătă mîngiere pentru credința prezentă și urmăresc răsplata fericirii viitoare.

III

13. Cineva dintre aceștia, împotriva cărora ne plîngem, l-a întrebat pe un bărbat cucernic, care gîndește conform regulii adevărului că Dumnezeu conduce toate, adaptîndu-și cirna după cum este necesar neamului omenesc, l-a întrebat zic: «De, ce tu însuși ești slab?». După sens și după judecata ei, întrebarea este aceasta: «Dacă Dumnezeu conduce în viața aceasta toate, dacă Dumnezeu dă fiecăruia ce i se cuvine, după ce judecată este sănătos și puternic omul pe care eu îl știu păcătos, iar tu, despre a cărui sfințenie nu mă îndoiesc, ești slab?». Cine n-ar admira pe bărbatul cu inimă atât de generoasă, care socotește meritele și virtuțile celor religioși demne de recompense atât de mari, încît consideră că în viața aceasta de acum carnația și puterea trupului trebuie să fie răsplătă a celui sfințit? 14. Răspund în numele nu numai al celor religioși, ci al tuturor: întrebî tu, oricine ești acela, de ce bărbații cuvioși sînt slabi? Îți răspund scurt: de aceea bărbații cuvioși sînt slabi, fiindcă dacă ar fi grași n-ar putea fi cuvioși. Știu că în regulă generală toți bărbații sînt grași prin mîncare și băutură, iar slabi prin posturi și ajușări. Nu este de mirare așadar că sînt slabi cei ce resping acele lucruri prin care alții sînt grași. Și este o rațiune a respingerii, după cum spune Apostolul Pavel despre sine însuși: *«Am pedepsesc trupul și-l supun robiei, pentru ca nu cumva, cînd voi predica altora, să mă lac însumi de ocară»*¹¹. Dacă însuși Apostolul socotește de dorit slăbiciunea corpului, ce înțelept o evită? Dacă Apostolul se teme de puterea răiunii, cine în mod judecat vrea să fie gras? Aceasta este așadar rațiunea prin care oamenii dărujiți lui Hristos sînt și vor să fie slabi. 15. De aceea n-avem nici un motiv să-i socotim neglijați de Dumnezeu

10. I Cor. 9, 27.

pe cei despre care sîntem încredințați că-i iubește și mai mult. Citim că Apostolul Timotei a fost foarte slab trupest. Oare era neglijat de Dumnezeu sau n-a plăcut lui Hristos: din cauza slăbiciunii? Căci ce a voit să fie slab tocmai ca să placă? Cineva era extrem de slab, dar Apostolul Pavel nu i-a îngăduit să bea decît foarte puțin vin. Ceea ce înseamnă că a voit să se îngrijească de slăbiciunea aceluia, dar n-a voit să fie un însubuit¹². Și pentru ce aceasta? Fără îndoială că au pentru altceva decît fiindcă, precum spune: *«Trupul dorește împotriva spiritului, iar spiritul împotriva trupului»*. «Căci — zice el — sînt unul împotriva celuilalt și de aceea nu faceți ceea ce văiți»¹³. 16. Nu fără rost a spus cineva, din acest punct de vedere, că dacă nu putem face ceea ce dorim, fiindcă ne împiedică puterea corpului, trebuie să luăm măsuri de slăbire, ca să putem face cele dorite. «Căci — zice — slăbiciunea trupului ascute puterea minții și puterile trupului din mădularele slăbite, se transformă în virtuți ale sufletului. Cele interioare ale trupului nu ar fi făcări frînsoase, dorințe ascunse nu ar prind și nu îmbelăvesc mintea, simțurile nu se molesesc în mîngieră trîndave, iar sufletul se înalță singur, bucuros de biruințe asupra trupului, ca și cum ar fi subjugat un adversar»¹⁴. Aceasta este, precum am spus, cîrca slăbiciunii, pentru bărbați și nici tu, pe cît socotim tăgăduiești aceasta.

IV

17. Dar poate sînt, zici tu, alte urgențe mai mari, că adică oamenii suferă în această viață multe primejdii și nenepăsări, că sînt duși în captivitate, găsiți, chinuți, că sînt uciși. Este adevărat, dar ce facem cu și profetii au fost duși în captivitate și apostolii au suferit, chiar chinuri? Și nu ne putem îndoi că mai ales atunci îi produceau lui Dumnezeu grijă, cînd erau suportate pentru Dumnezeu. Sau poate mai degrabă vrei să probezi prin aceasta, că Dumnezeu în această lume neglijează toate și rezervă totul judecării viitoare, dacă întotdeauna cei buni au suferit toate cele rele, iar cei răi le-au făcut. Ideea nu pare a unui necredincios, fiindcă, mărturisește judecata viitoare a lui Dumnezeu. 18. Dar noi spunem că neamul omenesc astfel trebuie judecat de la Hristos încoate, încît credem că Dumnezeu și acum conduce și cîntărește toate așa cum crede. El rațional și afirmăm că așa va judeca și în viitor, încît învățăm că El a judecat întotdeauna și în lumea aceasta. De îndată ce Dumnezeu este întot-

11. I Tim. 5, 23.

12. Gal. 5, 17.

13. Salvianus, Epistole V, 4.

deuna cîrmuitor, însemnează că este întotdeauna și judecător, fiindcă guvernarea este în același timp și judecată. 19. În cite feluri vrei să probăm aceasta? Prin rațiune, prin exemple sau prin mărturi? Dacă prin rațiune, cine este atît de lipsit de inteligență umană și de străzîm de însuși acest adevăr despre care vorbim, încît să nu recunoască și să nu vadă că opera aceasta atît de minunată, care este universal, și măreția neprețuită atît a celor de sus cit și a celor de jos sînt conduse de cel ce le-a creat și că acela care a fost creatorul elementelor tot el va fi și guvernatorul lor? Evident că acesta cu ce putere și majestate a clădit toate, cu aceeași providență și măsură le cîrmuiește, mai ales fiindcă în cele care sînt administrate prin acțiune umană nu există nimic fără o rațiune interioară și toate își trag ocrotirea de la providență, cum își trage corpul viața de la suflet. De aceea în această lume nu numai imperiile și provinciile, organizația civilă și militară, ci chiar activitățile mai nefinseminate, casele particulare, în sfîrșit turmele și cele mai mărunte neamuri de viețuitoare domestice nu sînt conduse decît de ordinduirea și chibzuința umană ca de o mină și de o cîrmă. 20. Și toate la un loc, fără nici o îndoială, sînt conduse de voința și judecata ființei supreme, adică de Dumnezeu, pentru ca tot neamul omeneșc să conducă părticelele și membrele lucrurilor fiind ca exemplu conducerea întregului univers de către Dumnezeu. Dar în principiu, zici tu, aceste statute și dispoziții ale creaturilor sînt date de Dumnezeu? Acesta, după ce a înfăptuit și desăvîrșit universal, a îndepărtat de la El și a exclus orice grijă a lucrurilor terestre, fugind de trudă și evitînd greutatea oboselii sau, ocupat cu alte lucruri, a părăsit o parte din ele, fiindcă nu putea să biruie totul.

21. Deci, precum spui tu, Dumnezeu a îndepărtat de la sine grija de cei muritori. Dar atunci care este pentru noi rațiunea religiei divine? Care este scopul adorării lui Hristos și la ce bun speranța ocrotirii de către el? Dacă Dumnezeu neglijează în această lume neamul omeneșc, pentru ce întindem zilnic mințile spre cer? Pentru ce cerem prin dese rugăciuni mila lui Dumnezeu? Pentru ce ne ducem la biserică? Pentru ce ne plecăm în fața altarului? N-avem nici o rațiune de a ne ruga, dacă ni se spulberă speranța împlinirii rugăciunilor. Vezi așadar cît de nesocotită și de fără temei este ideea acestei afirmații. Dacă aceasta se acceptă ca adevărată, nu se mai poate păstra nimic din religie. 22. Poate că te refugiezi în afirmația că noi adorăm pe Dumnezeu de frica judecății viitoare și că îndepli-

nim acest act de adorare cu tot ritualul slujbelor existente ca să merităm a fi absolviți la judecata viitoare. Dar ce vrea Apostolul Pavel cînd învață zilnic în biserică și poruncește să facem fără întrerupere rugăciuni Dumnezeuului nostru, să-i cerem harul său pentru acțiunile noastre? Și toate acestea de ce? De ce altceva decît ca să ducem o viață liniștită și tihnită în toată cuvința? Pentru prezența precum vedem, poruncește să se facă rugăciuni lui Dumnezeu, ceea ce, desigur, n-ar porunci dacă ar considera că nu poate fi rugat. 23. Cum socoteste cineva că, «urechile» lui Dumnezeu sînt deschise la rugăciunile pentru obținerea bunurilor în viitor, dar închise și așupate pentru prezent? Sau cum cerem noi de la Dumnezeu, rugîndu-ne în biserică, mintuirea prezentă, dacă socotim că nu sîntem auziți? Oare nu trebuie să ne exprimăm nici o dorință pentru sănătatea și fericirea noastră, sau poate mai degrabă, pentru ca modesta rugămintă să ne însoțească vocea cînd ne rugăm, să spunem: Doamne, nu cerem prosperitate în această viață și nu ne rugăm pentru bunuri prezente. Știm că urechile tale sînt închise la aceste rugămînți și, că n-au auz pentru cereri de acest fel, ci ne rugăm numai pentru cele ce vor fi după moarte, 24. Fișe și așa, n-o fi lipsită de utilitate o astfel de rugăciune, dar cum se poate justifica? Dacă Dumnezeu își la grăja sa de la această lume și-și închide urechile la cererile celor ce se roagă, fără îndoială că, neauzîndu-ne pentru cele prezente, nu ne aude nici pentru cele viitoare, afară numai dacă nu cumva credem că, în raport cu rugăciunile noastre, Hristos își închide și deschide urechile, că adică le închide cînd e rugat pentru cele prezente, dar le deschide pentru cele viitoare. 25. Dar despre astfel de lucruri n-avem de ce vorbi mai mult, căci sînt atît de absurde și de pesicioase, încît trebuie avută grijă ca nu cumva chiar ceea ce se spune pentru cinstirea lui Dumnezeu să nu pară a fi injurie față de Dumnezeu. Este ca totul deosebit și copleșitor respectul pentru majestatea sacră, și de aceea sîntem datori să spunem cu mare teamă și supunere că impresionează foarte puternic nu numai cele ce se spun de către ei împotriva religiei, dar și cele pe care le spunem noi înșine în favoarea religiei. 26. Așadar se crede prostește și în chip nelegiuit că pietatea divină nesocotește grija față de cele omenești, fiindcă realitatea este tocmai dimpotrivă; și dacă Dumnezeu se îngrijește de creația sa însemnează că o și conduce, iar dacă o conduce, prin însuși faptul acesta el judecă ceea ce conduce, fiindcă nu poate exista conducere fără o judecată permanentă exercitată de conducător.

VI

27. Dar poate cineva socotește ca nu e de ajuns ce spune rațunea, că este nevoie ca afirmațiile să fie întărite prin exemple. Să vedem în ce chip a condus Dumnezeu de la început lumea; vom demonstra că el a condus întotdeauna toate, ca astfel să putem arăta că el a și judecat toate. Ce spune Scriptura? «*A lăcut așadar Dumnezeu pe om din frământătura pământului și a suflat în el suflarea vieții*»¹⁵. Și după aceea zice: «*L-a așezat în paradisul plăcerii*»¹⁶. Ce urmărește după aceea? Desigur i-a dat legi, l-a încercat cu învățături, l-a arătat calea vieții. Dar ce a urmat după acestea? Omul a uitat de porunca sfântă, a neșocotit învățătura, a pierdut paradisul; a primit pedeapsa cuvenită. 28. Cine nu vede în toate acestea pe Dumnezeu conducător și judecător? L-a așezat pe Adam nevinovat în paradis și l-a alungat vinovat. În așezare este conducerea, în alungare, judecata. Când l-a pus în loc plăcut a ordinelor, când l-a alungat din domnie ca pe un vinovat l-a judecat. Aceasta se spune despre primul om, adică despre tată, dar desigur al doilea, adică despre fiu? «*S-a lăcut*» — zice Sfânta Scriptură — *ca după multe zile Cain să ofere Domnului daruri din roâdele pământului. A oțerit și Abel din primii miei ai turmei sale și din grăsimiile ei. Și s-a uilit Domnul la Abel și la darurile lui, dar la Cain și la darurile lui nu s-a uilit*»¹⁷. 29. Mai înainte de a vorbi despre judecata, destul de evidentă, făcută de Dumnezeu, afirm că există chiar în cele ce am spus un îndiciu de judecată. Faptul că Dumnezeu a primit sacrificiul unuia, iar pe al celuilalt l-a refuzat, arată foarte clar că El a judecat cine are dreptate, dînd-o unuia și refuzînd-o celuilalt. Dar acest fapt este de mică importanță. Cain pune la cale crima împotriva fratelui său, îl atrage într-un deșert și înfruptă crima încredzîndu-se în singurătatea locului, fapt nelegiuit și nebușesc totodată, fiindcă a socotit că este destul, pentru a-și ucide fratele, să se ferească de văzul oamenilor fără să-și dea seama că la omorul săvîrșit de el Dumnezeu este martor. Socotesc că s-a gîndit atunci, cum se gîndesc și acum mulți, că Dumnezeu nu se îngrijește de cele pămîntesti și nu vede faptele oamenilor scelerați. Fără îndoială că așa s-a gîndit, de vreme ce după săvîrșirea crimei, chemat și întrebă de Dumnezeu, a răspuns că nu știe nimic despre uciderea fratelui. Îi socotea pe Dumnezeu atât de străin de faptele oamenilor, încît credea că poate acoperi cu min-

15. Fac. 2, 7.

16. Fac. 28, 17.

17. Fac. 4, 3 și urm.

ciuni o nelegiuire atât de bestială. Dar socoteala lui a ieșit altfel. Căci pe Dumnezeu, de către care-și închipuia că nu-i este văzută crima de cînd o înfruptă, l-a simțit că-l vede pe cînd era condamnat. 30. Acum vreau să-i întreb aici pe cei ce afirmă că faptele omenești nu sînt nici văzute, nici conduse, nici judecate de Dumnezeu: dacă toate cele despre care am vorbit nu au nici un fel de noimă. Eu socotesc că este prezent acela care participă la sacrificiu, este conducător acela care după sacrificiu dojenește pe Cain, dovedește grijă acela care întreabă pe criminal despre crima înfruptată și judecă acela care condamnă la dreptă oșind pe acigașii nelegiuit. De aceea nu ne mirăm acum că oamenii cuvioși suferă unele nedreptăți, cînd vedem că și pe atunci Dumnezeu a lăsat să fie acis prin cea mai mare nelegiuire cel dintîi dintre cei cuvioși. Cum de rabdă Dumnezeu asemenea fapte nu este în putința rațiunii umane nici să cunoască și nici să judece în timpul acesta. Deocamdată este destul să arătăm că toate cele de acest fel nu se produc din neșocotirea sau lipsa de grijă a lui Dumnezeu, ci sînt îngăduite cu socoteală și chibzuință. Nu putem tăgădui judecata divină și cu atât mai mult nu o putem socoti nedreaptă, fiindcă voința lui Dumnezeu este justiția supremă. Divinitatea nu săvîrșește nimic nedrept și omul este sub puterea dreptății divine. Dar să ne întoarcem la subiect.

VII

31. Vedem așadar, din cele ce au fost spuse, că nimic nu se face fără stirea lui Dumnezeu, care le-a rînduit pe toate din dispoziția sa divină, pe unele rîbdîndu-le, pe altele sancționîndu-le. Poate unii socotesc că nu sînt probatorii cele ce le-am spus despre puțin; să vedem deci dacă acestea le putem spune despre toți. Neamul omeneșc s-a înmulțit și odată cu el s-a întins și nedreptățea. «*Văzînd Dumnezeu*» — spune Sfînta Scriptură¹⁸ — *că multă era răutatea oamenilor pe pămînt și că întregul cuget al inimii le era îndreptat spre rău în tot timpul, S-a căut ca a făcut pe om pe pămînt și, îndurerat în adîncul inimii Sale, a zis: voi distruge de pe fața pămîntului pe omul pe care l-am creat*» 32. Să examinăm în ce chip se constată în toate acestea grija și în același timp severitatea Domnului. Spune în primul rînd: «*Văzînd Domnul*», în al doilea rînd: «*îndurerat în adîncul inimii Sale*», iar în al treilea rînd «*voi distruge pe omul pe care l-am creat*». În faptul că Dumnezeu vede toate i se arată grija, în acela că e îndurerat i se dovedește minia, iar în acela că pedesește i se vede se-

18. Fac. 6, 5.

veritatea de judecător. «S-a călît — zice Sfînta Scriptură — că a făcut pe om pe pămînt». Aceasta nu înseamnă că Dumnezeu ar fi rob afectivităţii, sau supus vreunei pasiuni; dimpotrivă, pentru a ne facilita mai deplin înţelegerea adevărată a scripturilor ni se vorbeşte ca despre nişte stări sufletesti umane, arătîndu-se puterea lui Dumnezeu sub numele de cîntî şi minie; iar minia divinităţii este pedepsirea păcătoşului. 33. Dar ce a urmat după aceea? «Cînd a văzut Dumnezeu — ni se spune — stricăciunea pe pămînt, a zis lui Noe: a venit în faţa mea sfîrşitul tuturor oamenilor, s-a umplut pămîntul de nedreptate lor şi eu îi voi pierde de pe pămînt». Iar după aceea? «Şi-au fost delegate toate izvoarele marelui abis şi deschise caracterile cerului şi ploaie s-a făcut pe pămînt patruzeci de zile şi patruzeci de nopţi»¹⁹. Şi puţin mai departe: «A fost nimicită toată făptura care se mişcă pe faţa pămîntului»²⁰. Apoi: «Şi a rămas singur Noe şi cei care erau cu el în corabie»²¹. Acestea vreau să-i întreb acum pe cei ce afirmă că lui Dumnezeu nu-i pasă de cele omeneşti: Dacă ei cred sau nu că El în acel timp s-a preocupat şi a judecat cele pămînteşti? După părerea mea, El nu numai că a judecat, dar a făcut o dublă judecată: Căci s-a arătat şi un drept răsplătitor, ocrotind pe cei buni, şi un sever judecător, condamînd pe cei răi. 34. Poate că pentru minţile înguste asemenea fapte par de mai puţin autoritate fiindcă s-au petrecut înainte de potop, adică în altă eră. Dar ce, nu cumva că pe atunci Dumnezeu a fost altul, iar după aceea n-a voit să mai aibă grijă de lume? Cu ajutorul lui Dumnezeu cele spuse le-aş putea dovedi despre toate generaţiile care au urmat după potop; dar înţinderea în timp este prea mare şi de aceea este suficient a arăta ceea ce este mai însemnat şi mai sigur. De altfel, Dumnezeu este acelaşi şi pentru epocile mari şi pentru cele mici şi se înţelege că afirmaţiile despre cele mici au valoare şi pentru cele mari.

VIII

35. După potop Dumnezeu a binecuvîntat neamul omeneşc şi prin însăşi binecuvîntarea Sa a dat naştere unei imense mulţimi de oameni. Apoi Domnul a vorbit din cer lui Avraam, i-a poruncit să-şi părăsească ţarina şi să caute alta. Este chemat, se supune, este dus, aşezat în alt loc, se face din sărac bogat, din necunoscut puternic, din pribeag de rînd este înălţat în demnităţi, dar totuşi, pentru ca acesta, care-i fuseseră date de Dumnezeu, să nu pară numai merite, ci

19. Fac. 17, 11
20. Fac. 7, 21.
21. Fac. 12, 1.

şi sarcini, ei, care se bucura de situaţii prospere, este încercat şi de vitregia soartei. Urmează pentru ei truda, primejdia, teama. E silit să se mute dintr-un loc în altul, este surghiunit, lovit de nedreptăţi, rămas fără soţie. Dumnezeu i-a poruncit să-şi sacrifice fiul şi ei, cu inima îndurerată de tată, s-a supus poruncii. Apoi iarăşi surghiun, iarăşi teamă, urt de filistenii, fcut de Abimelech, multe nenorociri, dar tot atât de multe mîngierii; căci deşi este lovit de foarte mulţi, pentru toate este războund. Ce urmează de aci? 36. În toate acestea pe care le-am amintit nu este oare Dumnezeu observatorul, chemătorul, călăuzitorul, îngrijitorul, promiţătorul, răsplătitorul, verificatorul, înălţătorul, războundtorul şi judecătorul? Este observator, desigur, de vreme ce l-a ales văzîndu-l că este cel mai bun. Chemător, de îndată ce-l invită, călăuzitor, fiindcă l-a condus în locuri necunoscute; îngrijitor, fiindcă l-a vizitat lingă stejar; promiţător, fiindcă i-a făgăduit cele viitoare; ocrotitor, fiindcă l-a apărut între neamurile barbare; răsplătitor, fiindcă l-a îmbogăţit; probator, fiindcă a voit să-l verifice în primejdi; înălţător, fiindcă l-a făcut mai puternic peste toţi; războundtor, fiindcă l-a războund împotriva adversarilor, şi judecător, fiindcă prin judecată l-a războund. 37. Îndată însă vine în această povestire Dumnezeu zicînd: «Strigătele Sodomei şi Gomorei s-au înmulţit şi păcatul lor s-a agrăvat peste măsură»²². A spus: strigătele Sodomei şi Gomorei s-au înmulţit. Bine a zis, că păcatele au în ele strigăte. Fără îndoială că strigătură păcătoşilor este mare, că se urcă de la pămînt la cer. Dar de ce sint numite păcatele oamenilor strigăte? Desigur, Dumnezeu spune că urechile îi sînt izbite de strigătele păcătoşilor, ca să nu fie aminată pedeapsa păcătoşilor. Este strigăt adevărat şi strigăt mare, cînd mila lui Dumnezeu este copleşită de strigătul păcătoşilor, care-l obligă să pedepsească pe păcătoşi. Arată aşadar Domnul că de fără voia Sa pedepseşte pe cei mai mari păcătoşi, cînd spune că strigătul Sodomei s-a înălţat pînă la El. A spus adică: Mila Mea mă sfătuieste să-i cruz, dar strigătul păcătoşilor Mă sileşte să-i pedepesc. După ce a spus aşa, ce a urmat? 38. Au fost trimişi îngeri la Sodoma²³: au plecat, au intrat, au fost ocrotiţi de ajutorul celor buni şi maltrataţi de nedreptatea celor răi. Cei necinstiţi au fost prîbiţi, cei cinstiţi au fost mîntuiţi. Ioth cei cu simţăminte evlavioase a fost scos din oraş, iar oraşul cel cu locuitori necredincioşi a fost ars. Întreb aci: oare cu judecată sau fără judecată a ars Dumnezeu pe cei răi? Cine zice că sodomii au fost pedepsiţi de

22. Fac. 18, 20.
23. Fac. 19.

Dumnezeu fără judecată? **Acuză** pe Dumnezeu de nedreptate. Dar Dumnezeu a judecat, fiindcă i-a pedepsit, cu judecată pe cei răi: A judecat și încă a judecat, **carecum** în feiul judecării viitoare, de vreme ce este. Ciar că arderea în gheena va fi în viitor pedeapsa celor răi, precum Sodoma și orașele vecine ei au fost mistuite de focul de ceresc. 39. Deocamdată însă Dumnezeu, cînd a trimis asupra poporului nelegiuit gheena din cer, a voit să arate ce va fi aceea judecată viitoare, precum spune și apostolul ²⁴, că Dumnezeu a condamnat nu numai orașele cetățile Sodoma și Gomora, dînd un exemplu pentru cei ce se vor purta în chip nelegiuit, deși ceea ce s-a petrecut acolo a **dovedit** mai multă milă decît severitate: Ia fost mila faptul că a aminat atîta timp pedeapsa și justiție că pînă la urmă a pedepsit. Și de aceea Dumnezeu a trimis pe îngeri la Sodoma, dîndu-i a voit să ne probeze că și pe cei răi li pedepsește de nevoie. Desigur că atunci cînd citim ce au suferit îngerii din partea sodomitelor și vedem grozăvia nelegiurilor, joshnicia crimelor și nerușinarea pofitelor, ne dăm seama că Dumnezeu n-a voit să-i piardă, ci ei înșiși au mers la pierzanie.

IX

40. Aș putea să dau exemple nenunțate, dar nu vreau ca, în strămuța de a face o demonstrație cît mai clară, să par a compune istoria. Moise ²⁵, așezat în desert, paște turma, vede rugul arzînd, aude pe Dumnezeu din rug, primește învățăturile, se înalță în pliere, este trimis la faraon, se duce, vorbește, este disprețuit, învinge. Egiptul este atacat, nesupunerea faraonului este pedepsită, și nu într-un singur fel, pentru că nelegiuitul să fie și mai mult torturat prin diversitatea chinurilor. Cum adică? De zece ori se răscăală, de zece ori este înfrînt. Ce vrem să spunem prin aceasta? Șocotesc că în toate acestea poți recunoaște că Dumnezeu deopotrivă se îngrijește de cele omenești și li judecă. Se vede bine că atunci în Egipt judecata lui Dumnezeu n-a fost simplă, ci dublă, căci de cite ori a înfrînt pe egiptenii răzvrătiți, de atîtea ori i-a judecat. 41. Dar după cele pe care le-am spus ce a urmat? Israelul este lăsat să plece, după ce-și sărbătorește paștele li jefuiește pe egipteni, se îndepărtează bogat. Faraonul se căiește, strînge armata, ajunge la fugari, taberele se ciocnesc, dar sînt despărțite de întineric, marea este secată, Israel o trece cu picioarele, scapă de primejdia valurilor. Faraonul li urmărește, marea se rostogolește peste el și-l înghite sub valuri. Aflăm că în cele ce s-au întimplat se vede lîmpede judecata lui Dumnezeu și nu numai judecata, ci și **moderația**

și răbdarea lui. Căci este dovadă de răbdare faptul că egiptenii au fost nimiciți numai după ce s-au răscălat de multe ori, dovadă de judecată faptul că au fost condamnați la moarte din cauza strălucirii lor în neapănare. 42. Așadar, după acest sir de evenimente: neamul evreilor, învingător fără război, intră în desert. Iși face drum prin cele regiuni fără drumuri, este călător fără cale, călăuzit de Dumnezeu, cinstit de oastea divină, puternic prin conducerea cerească, urmînd calbana miscătoare, de nor ziua, de foc noaptea, coloană care și schimba culoarea după diversele cerințe ale timpului, pentru ca adică în lumina zilei să se distingă prin aspectul unui nor întinecat, iar în neșura nopții să se vadă ca o flacăra strălucitoare. 43. Adaugă alis zvoarele ieșite pe neașteptate, adaugă apele lăcuitoare, fie apărute, fie schimbate cele existente, păstrîndu-și înfățișarea dar transformîndu-și calitatea, adaugă riurile țșnînd din creierii munților, ogoarele pline de praf fertilizate de noi șuvoaie și turmele de vite minate spre tabere pentru hrana călătorilor, Dumnezeu slujind cu nesfîrșită dragoste nu numai pentru foșbul, ci chiar pentru desfătarea oamenilor, hrana dată zilnic celor conduși de stele timp de patruzeci de ani, cerurile plouînd cîi mîncăruri dulci, nu numai pentru hrană, ci și pentru plăcere; adaugă faptul că bamenii n-au simțit în nici o parte a membrilor adăosul sau scăderea în greutate a corpurilor umane, că unghiile nu le-au crescut, dinții nu le-au căzut, părul s-a menținut la fel. Ficioarele nu li s-au bătătorit îmbrăcămintea și încălțămîntea nă li s-au rupt, încotrea sporită a oamenilor împunînd demnitate chiar în băcchîmintii lor sărăcicioase; adaugă aici faptul că Dumnezeu S-a **bororit** pe pămînt pentru a învăța pe oameni. Dumnezeu Fiul lui Dumnezeu această înfățișare omenească, că multimea lienumărată a poporului a fost primită în preajma familiarității divine, strălucind prin onoarea prezenței sacre; adaugă aci tunetele, fulgerete, înfrîtoarele răsunete ale biciuimilor cerești, înspăimîntătorul freamăt în tot văzduhu, cerurile miugînd cu vujete sacre, focuri, întunecimi, nori plini de puterea lui Dumnezeu, Domnul vîrbînd de aproape, legea răsunînd în gura divină, litere, cuvînte și pagini scrise de degetul lui Dumnezeu, cartea de piatră, poporul învățînd și Dumnezeu învățîndu-l, aproape o sihurgă scobăla a cerului și a pămîntului, îngeri și oameni laolaltă. 44. Căci așa este scris că după ce Moise a transmis lui Dumnezeu cuvintele poporului, Domnul i-a spus: «De acum voi veni la tine într-un nor des, ca să mă audă poporul vorbînd către tine» ²⁶. Și ceva mai departe: «Iată, a zis, au început să se audă tunete și să li-

24. II Petru 2, 6.

25. Ieș. 3.

26. Ieș. 19, 9.

căre tulgere și un nor foarte des să acopere muntele»²⁷. Și iarăși: «S-a coborât Domnul pe muntele Sinai, drept pe viriul muntelui». Și mai departe: «Și vorbea cu Moise în văzul tuturor, fiindcă stîlpul de nor stătea la intrarea în cort și ei înșiși stăteau și se rugau la intrările în corturile lor. Vorbea lui Moise Domnul față către față, cum obișnuiește să vorbească un om către un prieten al său»²⁸. Dacă așa stau lucrurile, oare nu se vede că Dumnezeu are grijă de oameni, dîndu-le altele, ajutîndu-i cu altele, făcînd pe un biet omuleț părtaş la convorbire și admitîndu-l oarecum în ambianța unei prietenii sacre, deschizînd către el palmele pline de bogății nemuritoare, dînd oamenilor să bea pahare cu nectar și hrînindu-i cu merinde cerească? Ce grijă mai mare, mă rog, le putea acorda decît pe cea a cortului Său, ce sentiment mai puternic, decît ca ei să trăiască în lumea acesteia, dar să aibă în față oglinda vieții viitoare?

X

45. Dar aici s-ar putea răspunde că Dumnezeu a avut aitădată această grijă de oameni, dar acum sigur n-o mai are. De unde credem așa? Poate fiindcă nu mai mîncăm zilnic o mîncă ca atunci, deși avem belșug de roade pe ogoare, nu mai prindem potirnici care ne vin în mînă, deși mîncăm tot felul de vite, păsări și alte viețuitoare? Că nu ne mai vin la gură ape din deschizăturile stîncilor, deși avem casele umede de băutura scoasă din rodul viilor? 46. Adaugu eu ceva mai mult, că noi, care spunem că atunci aceia au fost în grija lui Dumnezeu, iar noi sintem neglijați de Dumnezeu, dacă am putea primi bunurile din trecut în locul celor din prezent, am refuza în mod sigur această schimbare de condiție. Căci n-am vrea să pierdem ceea ce avem acum pentru a poseda ceea ce ei aveau atunci în folosință, nu pentru că acum avem lucruri mai bune decît au avut ei atunci, ci pentru că ei, care atunci erau hrăniți din grija lui Dumnezeu și a cerului, preferau în locul bunurilor prezente vechea îndestulare a pînțelului, amintindu-și cu o duioșie condamnable de mîncărurile de altădată și tinjînd după ceapa și usturoiul din trecut nu pentru că erau mai bune cele pe care le avuseseră înainte, ci pentru că se întimpla și cu ei atunci ceea ce se întimplă cu noi acum. Nu le plăcea ceea ce aveau și doreau ceea ce n-aveau. Noi lăudăm mai mult ceea ce a fost atunci decît ceea ce este acum, nu fiindcă, dacă am avea puțința de a alege, am prefera să le avem întotdeauna pe acelea, ci fiindcă mintea omenească are acest cusur înrădăcinat de a dori în-

27. Ies. 19, 20.

28. Ies. 33, 9 și următ.

totdeauna ceea ce nu este și 47. fiindcă — precum spune cineva — «nouă ne plac ale altora iar altora le plac ale noastre»²⁹. Se adaugă și ceea ce este aproape general, că omul este întotdeauna nerecunosător față de Dumnezeu, că toți au năravul urit și aproape înnăscut, de a nu lua în seamă binefacerile lui Dumnezeu, de a nu se recunoaște datorți față de el. Dar să ne oprim aci cu acestea; să ne întoarcem acum la șirul celor de mai înainte. Deși cred că am demonstrat cu prisosință ceea ce mi-am propus, voi mai adăuga totuși ceva la cele spuse, dacă se găsește cu cale; fiindcă este mai bine față cu cerințele necesității să demonstrezi ceva cu mai multe argumente decît cu mai puține.

XI

48. Eliberat odinioară de sub jugul Faraonului, poporul evreilor la muntele Sinai a căzut în păcat și pe dată, din cauza greșelilor, a fost pedepsit de Domnul. Căci este scris așa: «Poporul a fost pedepsit asadar de Domnul din cauza viețelului înălțat de Aaron»³⁰. Ce măsură de judecată mai mare și mai evidentă ar fi putut să ia Dumnezeu față de păcătoși decît să-i pedepsească imediat pe cei ce păcătuiseră? Și totuși, dacă tot poporul fusese vinovat, de ce n-a fost trimisă tuturor condamnarea? Fiindcă milostivul Dumnezeu de bună seamă că a pedepsit cu sabia judecătii Sale o parte pentru ca să corecteze cealaltă parte prin exemplu și să dovedească tuturor prin pedeapsă judecata, iar prin înăduința mila Sa. A judecat dacă a pedepsit și S-a milostivit dacă a cruțat, deși n-a procedat cu o măsură egală, fiindcă mila i-a fost mai mare decît severitatea. De aceea în orice caz Domnul Cel Atotbun se arată întotdeauna, înclinat mai mult spre iertare decît spre pedepsire, astfel că atunci cînd a trebuit să pedepsească o parte din armata iudaică, socotința divină a folosit într-o măsură judecata și severitatea, dar a fost mai mare dragostea pentru popor, și anume mila deosebită față de mulțimea cea fără număr, pentru ca pedeapsa să nu se eplice tuturor împincinaților. 49. De altfel, față de unele persoane și familii, precum citim³¹, judecata lui Dumnezeu este nelendurată, ca în cazul celui om care, într-o zi de sabat, a fost ucis pentru că s-apusese să strîngă iemne în loc să țină sărbătoare împreună cu poporul. Căci deși fapta lui părea în sine nevinovată, totuși devenea criminală din cauza zilei în care era săvîrșită. Sau ca în cazul cînd doi se judecau

29. Publius Syrus, poet latin (sec. I IdHr.), de la care a rămas o colecție de maxime morale.

30. Ies. 32, 35.

31. Numeri 15.

În proces și unul din ei, fiindcă a hulit, a fost pedepsit cu moartea. Este scris așa: «*Dar iată că fiul unei femei israelite, născut cu un bărbat egiptean, între fiil lui Israel s-a certat în tabără cu un bărbat israelit. Și fiindcă hulise pe Domnul și-L blestemase, a fost adus în fața lui Moise*»³². Și mai departe citim: «*L-au trimis la închisoare, așteptând ei să vadă ce poruncește Domnul. Iar Acesta a vorbit către Moise zicând: Scoate pe hulitor din tabără și toți care l-au auzit să-și pună mâinile pe capul lui și să-l ucidă cu pietre tot poporul*»³³, 50. Oare nu e vădită și activă judecata lui Dumnezeu, n-a fost dată o hotărâre ca și în cele omenești, deosebirea fiind doar aceea că venea din cer? Întîi: cel ce păcătuisa a fost arestat; al doilea: a fost dus ca la un tribunal; al treilea: a fost acuzat și trimis la închisoare; în sfârșit: a fost pedepsit de autoritatea judecătii cerești. Dar n-a fost pur și simplu pedepsit, ci i s-a dat pedeapsa sub mărturie, ca să se vadă bine că-l condamnă pe acuzat justiția, nu forța, exemplul fiind în mod sigur de folos pentru îndreptarea tuturor, pentru că altă dată să-nu săvârșească o faptă pe care o condamnase tot poporul în cazul unuia singur. Cu această rațiune și judecătii procedează Dumnezeu și acum: și așa a procedat întotdeauna, ca să ajute la îndreptarea tuturor pentru ceea ce făcuse fiecare în parte. 51. Așa a fost și cazul cu Abiud și Nadab, bărbați de rang sacerdotal, care au fost mistuiți de focul cel ceresc. În cazul acestora Dumnezeu a voit să arate nu doar o judecată, ci judecata Sa mereu prezentă și veghetoare. Căci scris este că după ce focul venit de la Domnul mistuise toată jertfa, «*Nadab și Abiud luând cădelnițele au pus foc și l-au aprins deasupra, ștercînd Domnului un foc străin, nu cum li se poruncise, și venind, focul de la Domnul i-a mistuit și au murit în fața Domnului*»³⁴. Ce altceva a voit să arate, decît că mîna Sa este întinsă asupra noastră și că ne amenință veșnic sabia celui ce a pedepsit greșeala celor mai înainte arătați chiar pe cînd ea se săvârșea, păcatul fiind astfel pedepsit înainte de a se înfăptui cu totul? Dar din acest caz nu numai un învățămînt trebuie tras, ci multe altele. 52. Căci atunci a fost pedepsit nu chibzuința nelegiuîtă, ci procedura ușuratică și nesocotită. Domnul a arătat limpede de ce pedeapsă sînt demni cei ce săvîrșesc ceva în disprețu divinității, de vreme ce fuseseră pedepsiți de Dumnezeu chiar cei ce păcătuiseră. Nu se gîndiseră prea mult ce

32. Levit. 24. 10.

33. Levit. 24. 12.

34. Levit. 10. 1 și următ.

fac, sau cît de vinovați sînt cei ce săvîrșesc ceva împotriva voinței stăpînului lor, de vreme ce au fost la fel pedepsiți și cei ce au făcut lucruri neporuncite. Dar prin aceasta Dumnezeu a voit să ne îndrepteze prin exemplul judecătii Sale, pentru că toți cei neștiutori sînt înțeleagă cît de mult trebuie să se teamă de minia lui Dumnezeu, dacă nu i-au scăpat de pedeapsă pe fiii preotului nici meritele tatlui lor și nici privilegiul slujbei lor sacre. 53. Dar de ce să vorbesc eu despre aceia a căror lipsă de prevedere L-a supărat pe Dumnezeu și a ajuns ca o insultă a cerului? Mariam îi vorbește lui Moise și este pedepsită, dar nu fără judecată, ci așa cum ar legile justiției. Într-adevăr, întîi este cheamată în proces, apoi este judecată și în al treilea rînd este pedepsită. Prin sentință simte puterea judecătii, iar prin lepră suportă ispășirea greșelii. De altfel sancțiunea a suferiî-o nu numai Mariam, ci și Aaron, fiindcă deși marele preot n-a fost lovit de lepră, totuși pedeapsa l-a atins și pe el, prin pedeapsa primită de Mariam fiind umilit și Aaron ca un fel de complice la culpă. Căci Mariam este chinuită, iar chinul ei este o rușine pentru Aaron. 54. Dar, ca să cunoaștem din astfel de cazuri că procedura judecătii divine este fără îndurare, această procedură n-a putut fi schimbată nici la intervenția celui ce fusese lezat. Citim că Domnul astfel a zis către Aaron și către Mariam: «*De ce, așadar, nu v-ați temut să-l vorbiți de rău pe robul meu Moise? Și supărat a plecat. Și iată că Maria s-a simplit de lepră și a devenit albă ca zăpada. Și a strigat Moise către Domnul zicînd: Te rog, Doamne, însănătoșește-o. Și i-a răspuns Domnul: Dacă tatăl ei ar fi scupat-o în față, n-ai fi trebuit cît puțin zece zile să se rușineze? Să fie închisă șapte zile afară din tabără și după aceea să fie rechemată*»³⁵. Dar este de ajuns ceea ce am spus despre acest fel de cazuri și despre această parte a expunerii. Căci se poate discuta la infinit despre toate care cer mult timp și numai pentru a fi enumerate, cu atît mai mult pentru a fi discutate.

XII

55. Neamul evreilor se călește că a plecat din Egipt, este pedepsit. Nu-i place oboeala drumului, este chinuit; dorește carne, este biciuit. Fiindcă, mincînd zilnic mană, dorește să-și umple pîntecele cu delicatețe, este săturat de cele dorite, dar satul însuși îl face rău. «*Pînă acum — zice Scriptura — era hrană în gura lor și minia Domnului s-a aprins împotriva lor și a ucis pe cei mai mulți dintre ei și*

35. Numerii 12. 8 și următ.

*i-a înfrînt pe cei aleși ai lui Israel*³⁶. 56. Og se răzvrătește împotriva lui Moise, este nimicît. Core ocărăște, este doborît. Dathan și Abiron murmură, sînt înghîtiți. «Căci s-a deschis pămîntul — se spune — și i-a înghîtit pe Dathan și a acoperit adunarea lui Abiron»³⁷. Două sute cincizeci de bărbați frunțași, care — precum mărturisește Cuvîntul Sfînt — erau chemați pe nume în timpul unei adunări, s-au ridicat contra lui Moise. «Și, cum stăteau împotriva lui Moise și a lui Aaron, au zis: Să vă fie de ajuns că este toată mulțimea de slinți și: că între ei este Domnul; de ce vă ridicați mai presus de poporul Domnului?»³⁸. Și mai departe se spune: «Foc a venit de la Domnul și i-a mistuit pe cei 250 de bărbați care aprindeau tîmbele». 57. Dar deși acestea s-au petrecut astfel, cu toată grija cerească ei nu s-au schimbat. A fost folosită adesea constrîngerea, dar n-a urmat îndreptarea. Căci precum noi de multe ori sîntem pedepsiți, dar nu ne îndreptăm, la fel și ei, cu toate că erau destul de des dojenîți, nu se îndreptau. Căci ce este scris? «In ziua următoare, toată mulțimea fiilor lui Israel a murmurat contra lui Moise și a lui Aaron zicînd: Voi ați ucis poporul Domnului»³⁹. Și ce a urmat? Îndată au fost loviți și mistuiți de foc patrusprezece mii șapte sute de oameni. 58. Dar dacă atunci toată mulțimea poporului a păcătuit, de ce n-au fost toți pedepsiți? Mai ales că din acea răscoală a lui Core, despre care am vorbit mai sus, nici unul n-a scăpat. De ce acolo Dumnezeu a voit să ucidă toată mulțimea de păcătoși, iar dincoace numai o parte? Desigur, fiindcă Domnul este plin de dreptate și de milosîrdie și-si arată dragostea sa prin îngăduință, iar severitatea prin învățătură. De aceea a aplicat acolo învățătura, pentru ca pedepsa tuturor celor vinovați să fie spre îndreptare tuturor. Aici însă a întrebuițat milosîrdia, ca să nu piară tot poporul. 59. Și cu toate că S-a arătat atît de milos, fiindcă n-a fost de folos mustrarea repetată de atîtea ori în parte, pînă la urmă i-a condamnat pe toți la moarte. Acest fapt ar trebui să fie de folos în același timp pentru teama și îndreptarea noastră, pentru că nu cumva cei ce nu ne îndreptăm din exemplul lor să fim poate pedepsiți din sfîrșitul lor. Nu e nici o îndoială despre ceea ce s-a întîmplat cu ei. Pentru că deși tot neamul evreilor a ieșit din Egipt pentru a intra în pămîntul făgăduinței, nici unul n-a intrat, în

36. Psalm 77, 30.
37. Psalm 105, 17.
38. Numerii 16, 3.
39. Numerii 16, 41.

afară doar de doi precucioși. Căci este scris așa: «A vorbit Domnul către Moise și către Aaron zicînd: Pînă cînd această mulțime foarte rea murmură împotriva Mea? Viu sînt Eu, zice Domnul, după cele ce ați vorbit astăzi în fața Mea, așa vă voi face: în acest pustiu vor zăcea cadavrele voastre»⁴⁰. Și mai departe spune: «Pe copiii voștri, despre care ați spus că vor fi pradă dușmanilor, îi voi duce să vadă pămîntul care vouă nu v-a plăcut: cadavrele voastre vor zăcea în pustiu»⁴¹. Și mai departe se spune de asemenea: «Toți au murit și au fost nimicîți în fața Domnului»⁴². 60. Ce înțelesuri nu cuprind toate acestea? Vrei să-L vezi conducător? Iată, îndreaptă pe cele prezente și le orînduiește pe cele viitoare. Vrei să-L vezi judecător sever? Iată, pedepsește pe cei vinovați. Vrei să-L vezi drept și milos? Iată, cruță pe cei nevinovați. Vrei să-L vezi în toate judecător? Iată, pretutindeni există judecata Lui. Căci ca judecător cercetează, ca judecător conduce; judecător dă hotărîrea, judecător nimiceste pe cei vinovați, judecător răsplătește pe cei nevinovați.

40. Numerii 14, 26 și următ.
41. Numerii 14, 51.
42. Numerii 14, 37.

CARTEA A II-A

II. Exemplele arătate sînt suficiente pentru a dovedi că Dumnezeu este pentru noi veșnic observator, plin de grijă; conducător foarte înțelept și judecător foarte drept. Dar vreun neștiutor poate gîndi astfel: dacă în prezent toate sînt conduse de Dumnezeu așa cum au fost conduse în trecut, din ce cauză cei răi sînt tari, iar cei buni suferă; de ce atunci cei răi au simțit mînia, iar cei buni mila, pe cînd acum dimpotrivă, cei buni par a simți mînia, iar cei răi mila Domnului? Voi răspunde la acestea ceva mai pe urmă; acum, fiindcă sînt în discuție tre lucruri, adică prezența lui Dumnezeu, conducerea și judecata Lui, am promis că le voi dovedi pe trei căi: prin rațiune, exemple și mărturii și, fiindcă am folosit îndeajuns rațiunea și exemplele, rămîne să apelăm la mărturii. De altfel, exemplele înseși, pe care le-am citat, ar trebui să fie socotite și ca mărturii, fiindcă, precum drept se spune, mărturia este mijlocul prin care se confirmă adevărul lucrurilor. 2. Așadar, din cele trei pe care le-am spus mai sus, ce trebuie dovedit mai întîi: prezența, conducerea, sau judecata lui Dumnezeu? Cred că prezența, fiindcă cel ce are să conducă, sau să judece, trebuie neapărat să fie prezent, ca să poată conduce sau judeca. Vorbind în cărțile sale, Cuvîntul Divin spune: *«În tot locul ochii Domnului privesc pe cei buni și pe cei răi»*¹. Iată, îl ai prezent, iată, îl ai privind și veghind în tot locul cu privirea Sa. Căci de aceea am spus că sînt avuți în vedere și cei buni și cei răi, pentru ca să se probeze că nimic nu neglijează Cel pe care toate îl arată ca neobosit observator. 3. Ca să înțelegi mai bine aceasta, ascultă ce mărturisese într-un alt loc al Scripturilor Duhul Sfînt: *«Ochii Domnului — zice el — sînt spre cei ce se tem de El, pentru ca să le răpească sufletul de la moarte și cînd sînt înțomețați să-i brănească»*². Iată de ce se spune despre Dumnezeu că privește pe oamenii drepti; ca să-i ocrotească și să-i aperse. Căci privirea divinității este scut orocitor pentru existența umană. În alt loc tot Duhul Sfînt spune: *«Ochii Domnu-*

*lui spre cei drepti și urechile Lui spre rugăciunile lor»*³. Vezi cu cîtă bunătate, după cum spune Scriptura, se poartă Dumnezeu cu ai Săi. În cuvintele care spun că ochii Domnului sînt spre cei drepti se arată dragostea Celui ce privește, iar în cele ce spun că urechile îi sînt întotdeauna atente la rugăciuni se dovedește dărnicia Celui ce le aude. Deci prin ceea ce se spune că urechile divine sînt întotdeauna atente la rugăciunile celor drepti, nu este arătată numai ascultarea lui Dumnezeu, ci într-un fel și devotamentul Lui. 4. Dar de ce sînt urechile divine atente la rugăciunile celor drepti? De ce, dacă nu ca să audă întotdeauna, dacă nu ca să mulțumească fără întîrziere pe cele ascultate? Așadar urechile Domnului nostru sînt întotdeauna pregătite să asculte rugăciunile celor drepti, întotdeauna sînt atente. Cît de fericit ai fi, dacă am vrea să-L ascultăm la fel cum am citit că ne ascultă El pe noi. Poate spui că nu e un argument serios ceea ce citim, că Dumnezeu privește pe cei drepti, fiindcă nu este generală privirea divinității, dacă se îndreaptă cu specială bunătate numai asupra celor drepti. 5. Dar am citat mai sus cuvîntul sfînt, care spune că ochii Domnului privesc și pe cei buni și pe cei răi. Și dacă vrei să-ți fac acum o dovadă mai deplină, ascultă ceea ce urmează cînd se spune: *«Privirea Domnului asupra celor ce fac rău, ca să piardă de pe fața pămîntului pomenirea lor»*⁴. Vezi, fără îndoială, și nu te poți plînge că Dumnezeu nu privește și spre cei nedrepti, înțelegi că privirea Domnului este generală către toți, dar se îndreaptă după merite: sînt priviți cei buni ca să fie apărați, iar cei răi, ca să fie pierduți. Pentru că faci parte dintre aceștia din urmă tu, care spui că nu se uită Dumnezeu la oameni, înțelege bine că Domnul vede și află cît în mod sigur vei pieri. De vreme ce fața Domnului este asupra celor ce fac rău, ca să măture de pe fața pămîntului pomenirea lor, în mod necesar, ca unul care negi cu perfidie privirea Domnului, ai să cunoști prin pierdere mînia privitorului. Dar despre prezența și privirea lui Dumnezeu cele spuse sînt suficiente.

II

6. Să vedem acum dacă Acela Care ne privește ne și conduce. Dar însăși rațiunea de a privi cuprinde în sine un motiv de conducere, fiindcă nu ne are sub privirea Sa pentru ca, după ce ne-a privit, să nu se mai intereseze de noi, Cel despre care înțelegem că tocmai fiindcă Se interesează de noi ne privește. Așa precum a mărturisit mai sus cuvîntul sfînt, Dumnezeu privește spre cei răi pentru ai-i pierde,

1. Pilde 15, 3.
2. Psalm 32, 18.

3. Psalm 33, 15.
4. Psalm 33, 16.

iar spre cei buni pentru a-i mintul. Chiar prin aceasta se vede înțelepciunea cirmuirii divine. Căci aceasta înseamnă a conduce cu dreaptă cîrmă și a trata pe fiecare om după deosebirea meritelor. 7. Dar primește despre aceasta o mărturie și mai deplină: zice într-un psalm Duhul Sfînt către Dumnezeu Tatăl: «*Ascultă, Tu, care conduci pe Israel*»⁵. Dumnezeu cel pe care-L vede Israel este Cel pe care-L vîd în inima și credința lor creștinii, care cred cu devoțiune că, deși Dumnezeu este ocîrnăitorul tuturor, le acordă totuși un regim special celor ce merită în chip special să fie conduși de dumnezeire. De aceea și tu, oricare ești acela, dacă ești creștin, trebuie să crezi că ești condus de Dumnezeu. Dar dacă nu socotești că ești condus de Dumnezeu împreună cu toți ceilalți creștini, trebuie să recunoști că ești în afara tuturor creștinilor. 8. Dacă vrei să stăruie mai mult asupra celor spuse mai sus, că Dumnezeu Se interesează de toți oamenii, nu numai de creștini, iată spune clar Cartea Sfîntă că toate sînt zilnic conduse de voiața divinității, toate sînt cirmuite de Dumnezeu. «*Căci* — spune Scriptura — *El însuși iubește statul și învățătura*»⁶. Și cel care are grijă de toți nu este altul decît Dumnezeu. «*Fiindcă ești drept* — zice Cuvîntul Sfînt — *toate le orînduiești cu dreptate și pe noi ne orînduiești cu mare băgare de seamă*»⁷. Iată, ai pe Dumnezeu vesnic cîrmaci, vesnic conducători. Dar în acest loc al Scripturii nu este vorba numai de cîrmuirea cea sfîntă, ci și despre demnitatea umană. Prin cuvintele «*ne orînduiești*» este arătată puterea cîrmuirii divine, iar prin cuvintele «*cu mare băgare de seamă*», demnitatea umană în cel mai înalt înțeles. 9. În alt loc spune profetul: «*Oare nu umplu eu cerul și pămîntul?*»⁸. De ce umple toate, o spune el însuși: «*Fiindcă sînt cu voi, ca să vă mintuiesc*»⁹. Iată că Domnul arată nu numai conducerea și omniprezența Sa, dar și puterea și binefacerea omniprezenței Sale. Căci omniprezența divinității are în sine această putere de a le salva pe toate pe care le cuprinde. Și de aceea Sfîntul Apostol Pavel spune în Feptele apostolilor: «*În El însuși trăim și ne mișcăm și sintem*»¹⁰. Este fără îndoială mai mult decît un conducător al vieții, fiindcă în El se găsește mișcarea celui ce are viață. În adevăr, n-a zis că sîntem mișcați de El, ci în El, învățîndu-ne limpede că ființa noastră a tuturor se găsește înlăuntrul virtuților sfînte, fiindcă de bună seamă trăim în însuși Acela de la care avem ceea ce sîntem.

5. Psalm 79, 2.

6. Eccl. 39, 10.

7. Înț. Sol. 12, 15.

8. Ierem. 23, 24.

9. Ierem. 42, 11.

10. Fepte 17, 28.

10. Dar El este și Mintuitorul nostru. «*Întă Eu — zice Evanghelia — sînt cu voi în toate zilele pînă la sfîrșitul veacului*»¹¹. N-a spus doar că va fi cu noi un timp, ci că va fi cu noi în toate zilele. Tu, omiue prea nerecunoscător, spui că n-are nici grijă, nici vreo considerație pentru noi Cel ce fără încetare este cu noi? Dar ce face cu noi? Oare de aceea e cu noi, ca să nu-l pese de noi? Si cum este cu puțință această contradicție ca Acela care pretuiește pietatea să trateze cu nepăsare impietatea? «*Întă — zice Scriptura — Eu sînt cu voi în toate zilele, pînă la sfîrșitul veacului*». 11. Grozav mai tîlmăcim sentimentele lui Dumnezeu, dacă-L defăimăm spunînd că sîntem vesnic neglijați, cînd El dovedește întotdeauna că nu ne părăsește. Prin aceasta a voit să ne arate El că niciodată nu ne părăsește cu dragostea și ocrotirea Sa, fiindcă întotdeauna este prezent alături de noi. Iar noi tratăm cu dispreț mila divină față de noi, schimbăm dovezile de dragoste în argumente de ură. Afirmația Lui că este prezent noi voim să fie doavadă mai degrabă de ură, decît de dragoste. Într-adevăr, dacă Domnul ar fi spus că va fi absent, probabil că L-am putea acuza mai puțin de nepăsare, ca absent. Este semn de dispreț și de silă față de noi, ne neglijează mereu Cel ce nu se depărtează niciodată de noi? Și are mai multă ură față de noi dacă rămîne întotdeauna cu noi pentru ca, fiind prezent lîngă noi, să ne părăsească totuși cu afecțiunea Sa? 12. Dar departe de noi de a crede despre Dumnezeu Cel Preamilostiv și Preabun că de aceea a voit să fie întotdeauna lîngă noi, ca să pară că, fiind lîngă noi, ne tratează cu și mai mult dispreț neglijațîndu-ne, departe de a spune o asemenea nelegiuire. După părerea mea, nimeni în tot neamul omenesc nu este așa de rău, încît de aceea vrea să fie cu vreunul dintre oameni, fiindcă nu-l iubește și de aceea îi dorește prezența, ca prezent să-l poată uri și disprețui mai mult. Însăși natura umană ne învață și ne convinge că nu dorim să fim cu oricare om, ci cu cel pe care-l iubim. Și dacă-l iubim dorim ca prezența noastră să-i fie de folos celui pe care-l iubim. Ceea ce așadar nu-i putem tăgădui nici unui om fi tăgăduim lui Dumnezeu și-L facem mai rău decît pe cei mai răi dintre oameni pe Dumnezeu, dacă spunem că pentru aceea va fi cu noi, pentru ca, fiind cu noi, să ne neglijeze cu și mai mare dispreț. Dar pînă aici cu acestea.

III

13. Rămîne ca, după ce am arătat prin mărturii sacre că Dumnezeu vede și conduce totul, să învățăm că El și judecă în această lume toate. Psalmistul David, după ce a suportat ocara nedreaptă în Car-

mel, fiindcă el a așinat răzbunarea, pe dată a fost îndeplinită aceasta de Dumnezeu. După ce așadar adversarul i-a fost doborât de mina cerească, astfel a vorbit: «*Binecuvînat fie Domnul care a pedepsit ocara produsă mie de Nabab*»¹². 14. Și după ce fiul persecutându-l l-a alungat din domnie, Dumnezeu ca judecător repede l-a răzbutat, și nu numai l-a răzbutat, ci a mărit pedeapsa pe care a voit-o cel răzbutat, pentru ca Dumnezeu să arate limpede că pentru El este mai gravă injuria celor ce suportă nedreptăți, decît pentru cei ce le suportă. Oare cel care-l răzbută pe cineva mai presus de dorința acestuia, ce vrea altceva să ne învețe decît că el însuși este răzbutat prin cel pe care-l răzbută astfel? Fiul paricid a fost spînzurat pe crucea care nu fusese făcută de mină omenească și cuvîntul divin spune că astfel i-a fost anunțată pedeapsa divină: «*Aduc o veste bună regelui, stăpînului meu; căci pentru tine astăzi Domnul a pedepsit mina tuturor celor care s-au ridicat împotriva ta*»¹³.

IV

15. Vezi cum nu numai prin fapte, cum am spus mai sus, și prin exemple, ci prin însuși numele judecății scripturile divine probează az ajutorul mărturiilor sfinte că Dumnezeu judecă și pe lumea aceasta. Dar poate socotești că în chip special i-a fost dat de Dumnezeu bărbatului prea cinstit să judece fără zăbăvă pe dușmanii lui. Nu mi-ar ajunge o zi dacă aș vrea să vorbesc despre hotărîrile lui Dumnezeu prezente în această lume și despre judecățile Lui. Dar ca să cunoști bine că cercetarea și judecata Sa sîntă nu țin seamă atît de persoane cît de cauze, ascultă cum Dumnezeu, Care ca judecător a dat o hotărîre clară în favoarea servului Său David, l-a judecat adesea și pe David însuși. Și aceasta nu din pricina multor bărbați preacinstiți, a căror nedreptățire poate ar fi mîniat pe Dumnezeu, ci din pricina unui singur om, și acela barbar, care ca persoană nu i-ar fi agravat vina lui David, dacă nu l-ar fi pedepsit cauza vinovăției. 16. După uciderea lui Urie Chettael, om de neam nelegiuit și dușman, cuvîntul sfînt s-a adresat pe dată lui David astfel: «*Ai străpuns cu sabia pe Urie Heteul și pe soția lui și-ai luat-o de soție, iar pe el l-ai ucis cu sabia fiilor lui Amnon; de aceea nu se va depărta sabia de casa ta în veci. Astfel zice Domnul: Iată, Eu voi afla asupra ta răul din casa ta și-ți voi lua soțiile în fața ta și le voi da aproapei lui tău. Tu ai făcut-o pe ascuns. Eu voi îndeplini acest cuvînt înaintea între-*

12. II Regi 25, 39.
13. II Regi 18, 31.

gului Israel și înaintea soarelui»¹⁴. 17. Ce zici tu, care crezi că Dumnezeu nu numai că nu judecă, dar nici măcar nu vede tot ce facem noi? Oare nu vezi că ochii lui Dumnezeu n-au rămas deloc departe de acea rătăcire în care a căzut David? De aceea și tu care, pentru ușurarea păcatelor tale, cred, nu socotești că Dumnezeu vede faptele noastre, înțelege din însuși acest caz că vesnic te vede Hristos și află că vei fi pedepsit fără întîzire. Vezi cum David nu și-a putut ascunde greșeala sa de ochii care pătrund în toate ascunzăturile și cum faptele lui mari n-au constituit pentru el un privilegiu să scape de pedeapsă. Căci ce i-a spus Domnul? «*Voi lua soțiile în fața ta și sabia în veci nu se va depărta de casa ta*». 18. Vezi cît de repede a fost judecat marel bărbat pentru greșeala sa. Vina i-a adus îndată osînda și a fost pedepsit fără să i se ia în seamă vreun merit, sancționat pe dată, fără să i se amine executarea pedepsei. De aceea nu i s-a spus: fiindcă ai făcut aceasta vei simți judecata viitoare a lui Dumnezeu și vei fi ars în focul viitor al gheenei, ci vei simți — i s-a spus — chinurile prezente și vei avea îndată deasupra grumazului tău sabia severității divine. 19. Dar ce a urmat? Vinovatul își recunoaște, de bună seamă, vina, se umilește; este abătut, mărturiseste, plînge, se căiește, se roagă, disprețuiește podobeale, își scoate purpura, se dezbracă de hainele tivite cu aur, renunță la onoarea diademei, își sărăcește ținuta, își neglijează corpul, lasă cu totul calitatea de rege și ornamentele regale, ia drumul pribegiei, al căinței și al lipsurilor de tot felul, rabdă de foame și de sete, se adîncește în jale și se închide în pustie. Și totuși, rege cu atîtea calități, mai mare prin cucernicie decît prin putere, distins prin prerogativele meritelor din trecut, stăruie în umilință și se roagă. 20. Și numai în aceasta constă roada marii sale căințe, că nu e supus pedepsei celei vesnice, dar iertarea în prezent n-o capătă. Căci ce-i spune penitentului profetul? «*Fiindcă ai făcut pe dușmanii Domnului să hulească, fiul care s-a născut din tine va muri*»¹⁵. Dumnezeu a voit ca tatăl, în afară de pedeapsa aspră a pierderii fiului prea iubit, să înțeleagă că el este cauza morții acestuia și să-l doară faptul că pe copilul născut dintr-o crimă l-a ucis însăși crima care-l adusese pe lume.

V

21. Acesta este primul început al mustrării divine și, bineînțeles, nu singurul, fiindcă a urmat un lung șir de mari necazuri și nenorocirile casei lui David au continuat. Tamara este victima pesiunii lui

14. II Regi 12, 9—12.
15. II Regi 12, 14.

Amnon, iar acesta este înjunghiat de Abesalon¹⁶. Se săvârșește o mare nelegiuire de către un frate, dar una și mai mare, cu pedepsire, de alt frate. În timpul acesta David, ca tată, este pedepsit prin crima amindurora. Păcătoiesc doi fii, dar prin două păcate sînt pierduți trei. Tamara își pierde fecioria, prin uciderea lui Amnon este pierdut Abesalon și jalea este mare. Și n-ai putea să pierderea cărnii din cei doi fii a fost mai grea pentru bunul tată: a celui care a fost ucis de mîna fratelui său în acest veac, sau a celui ce va pieri de propria sa mînă mai tîrziu. 22. De aici, potrivit cuvîntului lui Dumnezeu, îngrămădirea nenorocirilor fără număr. Tatăl cade în cursa întinsă de fiul său, este alungat din domnie și, ca să nu fie ucis, pleacă în pribegie. Fiul — nu-ți poți da seama care-i este mai mare vina: imoralitatea, sau cruzimea —, fiindcă nu poate să-l ucidă pe tată. El face de rușine prin incest, nelegiuire care a adus după sine altă nelegiuire, fiindcă prigonitorul tatălui său a comis în public crima, care chiar în secret săvîrșită este abominabilă, desigur nu numai pentru ca tatăl în absență să fie compromis prin grozăvia faptei, dar și ochii lumii întregi să fie întinați de publicitatea incestului. 23. Iar dacă este vorba de chipul fugii, ce fel de chip este acela, cînd un rege cu un nume atît de respectat, mai strălucit decît al tuturor regiilor, mai mare decît al lumii întregi, fuge de toți ai săi doar cu cîțiva slujitori, lipsit de orice suită, singur doar cu sine, pribegind cu teamă, cu rușine, cu jale, «mergînd — zice Scriptura — cu capul acoperit și cu picioarele goale»¹⁷, o epavă față cu starea de mai înainte, exilat de bună voie, supraviețuindu-și sieși, mereu expus fie insultei slujitorilor săi, ceea ce este grav, fie milei lor, ceea ce este și mai grav, ajuns să-l hrănească Siba¹⁸, sau să nu se teamă a-l vorbi de rău în public pe Șimei, schimbat atît de mult de judecata lui Dumnezeu, încît cel de care se temuse poate tot pămîntul era acum insultat pe față de un singur dușman.

VI

24. Unde sînt cei ce spun că Dumnezeu nu se uită la cele omenești? Iată, de cite ori ne învață textele sfinte prin persoana unui singur om că Dumnezeu nu numai că ne urmărește cu privirea, dar ne și judecă. Și de ce toate acestea? De ce dacă nu pentru ca să înțelegem că vor exista întotdeauna în lume judecata și pedeapsa Domnului, așa cum au fost și în trecut? 25. De aceea, precum citim, altădată au fost judecați de Dumnezeu chiar oamenii cuvioși. ca să

16. II Regi 13.

17. II Regi 15, 30.

18. II Regi 16.

ne dăm seama că și noi vom fi judecați, chiar în veacul acesta, fiindcă veșnic este Dumnezeu și veșnică dreptatea Lui, neștirbit este atotputernicia Domnului și neschimbată judecata, fiindcă drept este Dumnezeu și dreptatea Lui este dreptate în veac. Și de aceea în cărțile sfinte toți cei prea cuvioși, înfricați mereu de amenințarea atîtor primejdii și sub sabia prigonitorilor, cer să fie prezentă judecata lui Dumnezeu. 26. Căci cel drept spune în psalmi astfel: «Judecă-mă, Dumnezeule, și apără dreptatea mea de neamul necinstit»¹⁹. Și, ca să nu se poată amina în viitor judecata lui Dumnezeu, spune mai departe: «Scapă-mă de omul nedrept și viclean». Desigur, cere judecata prezentă a lui Dumnezeu cel ce se roagă să fie scos din mîinile prigonitorului. Este bine că, știindu-și dreptatea cauzei, cere nu altă bunăvoință lui Dumnezeu, cît judecata Lui, fiindcă unei cauze drepte i se acordă întotdeauna cea mai mare bunăvoință, dacă se judecă cu dreptate. 27. Iar în alt loc se spune foarte limpede: «Judecă, Doamne, pe cei ce-mi fac rău, alungă pe cei ce mă atacă. Ia armele și scutul și ridică-Te în ajutorul meu»²⁰. Vezi că în acest loc se cere nu severitatea cercetării viitoare, ci hotărîrea judecării prezente. Acest înțeles au cuvintele: «Ia scutul și sabia», scutul, bineînțeles, pentru apărare și sabia, pentru răzbunare. Nu pentru că Dumnezeu judecînd ar fi lipsit de astfel de pregătire, ci pentru că în acest veac acestea sînt numele uneltelor de groază pentru faptele de groază, vorbind psalmistul înțelegerii umane în sensul lucrurilor umane; fiindcă se ruga să fie judecat și apărât de dușmani a exprimat puterea judecării sfinte cu numele uneltelor necesare pedepselor pămîntești. 28. În sfîrșit, în alt loc același profet arată ce deosebire este între judecata de acum și cea de apoi. Căci iată ce spune Domnului despre judecata de acum: «Șezut-ai pe tron, Cel care judeci cu dreptate»²¹, iar despre cea de apoi, despre cea veșnică, spune: «Va judeca peste tot pămîntul cu cinste» și «va judeca popoarele cu dreptate»²². Chiar prin cuvintele folosite a arătat timpul fiecărei judecări, deosebind pe cea prezentă de cea viitoare. Ca să arate pe cea prezentă a spus mai departe: «Va judeca». Așadar am adus destule argumente prin rațiune, exemple și mărturii despre grija lui Dumnezeu față de noi, despre conducerea și judecata Sa, deși cele ce vor urma se vor referi la aceleași adevăruri. Acum dacă Dumnezeu, în slujba Căruia lucrăm, ne va da puterea trebuincioasă, vom încerca să arătăm și totodată să respingem cele spuse de dușmani contra celor susținute mai sus.

19. Psalm 42, 1.

20. Psalm 34, 1.

21. Psalm 9, 5.

22. Psalm 95, 13.

CARTEA A III-A

I

1. Pînă acum bine: am pus temelile unei opere începută cu rîvnă pioasă și continuată cu dragoste față de o îndatorire sacră, temelii care n-au fost așezate pe pămînt sfărîmicios, nici construite din piatră nerezistentă, ci din lucrarea puternică a cheltuielilor sfînte, consolidată cu arta învîțăturii divine. Aceste temelii, cum spune chiar Dumnezeu în Evanghelie¹, nu pot fi nici zgduite de furia vînturilor, nici subminate de șuvoaiele apelor, nici roase de infiltrarea ploilor. Lucrarea operei a fost condusă oarecum de mîna Sfințelilor cărți, încheieturile i-au fost întărite de Scripturile cerești; de aceea ea trebuie să fie puternică prin Domnul Iisus Hristos, cum puternice sînt și cele ce i-au stat la bază. Această lucrare își trage așadar puterea din obîrșia sa și nu se poate prăbuși cît timp sînt puternice izvoarele din care purcede. Căci după cum la clădirile pămîntești nimeni nu poate dărîma zidurile, dacă n-a desfăcut pietrele și cimentul de legătură, la fel nu este nimeni în stare să distrugă edificiul pe care l-am construit, dacă n-a distrus mai întîi începătura construcției și a lucrării. Și fiindcă aceasta în nici un chip nu poate fi slăbită, pe bună dreptate putem presupune că am realizat o lucrare sănătoasă, sprijinită pe temelii neperitoare. 2. Astfel stînd lucrurile, întrebarea este: de ce, dacă totul se săvîrșește în această lume prin grija, conducerea și judecata lui Dumnezeu, de ce starea barbarilor este cu mult mai bună decît a noastră, de ce și la ei și la noi soarta celor buni este mai aspră decît a celor răi? De ce oamenii cinstiți sînt la pămînt, iar cei necinstiți se înalță? De ce toate se prăbușesc în fața celor mai nedrepte puteri? Aș putea să răspund cu destulă judecată și siguranță: nu știu. Căci nu cunosc planul tainelor dumnezeiești. Imi este suficient, pentru a arăta cauza acestei situații, să repet răspunsul pe care-l dau cuvintele cereșii. Precum am arătat și în cărțile anterioare, Dumnezeu ne spune că El vede toate, conduce toate, judecă toate. Dacă vrei să știi ce trebuie reținut, ai cărțile sfînte. 3. Dreapta rațiune îți dictează să reții ceea ce ai citit. Dar din

ce cauză Dumnezeu face cele despre care vorbim nu vreau să mă întreb pe mine. Om sînt, nu înțeleg tainele lui Dumnezeu, nu îndrăznesc să le cercetez și de aceea mă tem chiar să încerc acest lucru, fiindcă este o îndrăzneală nepermisă să știi mai mult decît și se îngăduie. Să fii mulțumit dacă Dumnezeu mărturisește că de El sînt înfăptuite și cîntărite toate. Este ca și cum m-ai întreba de ce unul este mai mare, iar altul mai mic, unul oprosît, iar altul fericit, unul tare, iar altul slab. Din ce cauză face Dumnezeu acestea nu înțeleg, dar am destule argumente să-ți demonstrez că ele sînt făcute de Dumnezeu. Căci după cum Dumnezeu este mai mult decît orice rațiune umană, la fel mie-mi trebuie mai mult decît rațiunea ca să cunosc că toate sînt făcute de Dumnezeu. Așadar nu este deloc nevoie să cuzi ceva nou în acest domeniu. Ajunge pentru toate întrebările răspunsul că Dumnezeu este atotefăcătorul. Și nu este îngăduit ca în cele create după voia divină să spui că un lucru este drept, iar altul nedrept, fiindcă ești dator ca tot ce vezi și ești convins că e creat de Dumnezeu să mărturisești că este mai mult decît drept. 4. Acestea pot fi spuse foarte repede și foarte pe scurt despre conducerea și despre judecata lui Dumnezeu. Nu este nevoie să dovedesc eu cu argumente ceea ce se dovedește prin faptul că este spus de Dumnezeu. Astfel, cînd citim cuvintele spuse de Dumnezeu că El privește întotdeauna tot pămîntul, vedem că-l privește, fiindcă o spune El însuși. Cînd citim că El conduce toate pe care le-a înfăptuit, prin aceea îi dovedim conducerea, fiindcă El o mărturisește. Cînd citim că toate le supune judecării Sale, prin aceea se vedește judecata Sa, fiindcă El însuși mărturisește că judecă. Toate celelalte cuvinte, adică ale oamenilor, sînt lipsite de dovezi și de mărturie. Cuvîntul lui Dumnezeu însă este sieși mărturie, fiindcă nu se poate ca adevărul cel nestrîicat să nu mărturisească în chip nestrîicat adevărul. 5. Dar de vreme ce Dumnezeu a voit ca noi să știm prin Scripturile sfînte ceva din tainele inimii și ale minții Sale, fiindcă într-un fel gîndurile lui Dumnezeu sînt exprimate în Sfînta Scriptură, nu voi trece sub tăcere ceea ce Dumnezeu a voit să fie cunoscut și predicat printre ai Săi. Mai înainte, însă, de a începe să vorbesc, un lucru vreau să știu: anume dacă trebuie să vorbesc cu un creștin, sau cu un păgîn. Dacă cu un creștin, nu mă îndoiesc că voi dovedi ce spun, dar dacă cu un păgîn, refuz să argumentez, nu fiindcă n-am probe, ci fiindcă nu sper că va fi de folos ceea ce spun. Este cu siguranță muncă deșartă și fără roadă să vorbești unui auditor de rea credință, care nu-ți primește argumentarea. Dar, fiindcă cred că nu este nimeni

cu nume de creștin care să nu vrea să fie creștin, eu voi sta de vorbă cu un creștin. Chiar dacă este cineva de o necredință totală și pagină, pentru mine este totuși de ajuns să dovedesc creștinului adevărul celor spuse.

II

6. Intrebi așadar de ce noi creștinii, care credem în Dumnezeu, sintem mai oropsiți decît toți. Poate fi destul să-ți răspund la această întrebare cu cuvintele pe care le-a adresat către Biserică Apostolul: «*Nimeni — zice el — să nu se cîlăne în supărări; căci știți voi înșivă că la aceasta sintem puși*»². Și de vreme ce Apostolul spune că la aceasta sintem puși de Dumnezeu, ca să suportăm necazurile, anărăciunile, supărările, ce este de mirare dacă le suportăm pe toate noi cei ce milităm pentru răbdarea tuturor celor potrivnice? Dar fiindcă mulți nu înțeleg acestea și socotesc că oamenii care sint creștini trebuie să primească de la Dumnezeu răsplata credinței lor, astfel încît, fiindcă sint mai religioși decît toți ceilalți oameni, să fie și mai puternici decît toți, să fim de acord cu părerea și credința lor. 7. Să vedem însă ce însemnează a crede neabătut în Dumnezeu. Voim să avem în acest veac o răsplată mare a credinței noastre statornice; dar sintem datori să examinăm conținutul ideii de credință devotată. Ce sint așadar credința și devoțiunea? După părerea mea, a crede cu tot sufletul în Hristos, a fi credincios față de Dumnezeu însemnează a respecta cu credință poruncile lui Dumnezeu. Căci după cum servitorii oamenilor bogăți sau mandatarii lor, cărora li se încredințează mobilă scumpă sau vase prețioase, nu pot fi numiți credincioși, dacă au irosit bunurile încredințate răspunderii lor, la fel de necredincioși sint și creștinii, dacă au stricat bunurile date lor de Dumnezeu. 8. Poate se pune întrebarea care sint bunurile pe care Dumnezeu le încredințează creștinilor. Care să fie, dacă nu toate prin care credem, adică toate prin care sintem creștini? Acestea sint, bineînțeles, în primul rînd Legea, apoi Profeții, în al treilea rînd Evangheliile, în al patrulea rînd Epistolele apostolice, în sfîrșit, semnele nașterii celei noi: Sfîntul botez și ungerea cu Sfîntul Mir. Desigur, precum altădată la evrei, adică la poporul ales al lui Dumnezeu, după ce sarcina de a judeca a trecut în puterea regelui, Dumnezeu a chemat la domnie pe cei mai aleși și mai în-cercați bărbați, tot la fel creștinii, după ce au fost anși cu Sfîntul Mir în Biserică și au îndeplinit poruncile lui Dumnezeu, sint chemați la cer pentru a primi răsplata muncii lor. 9. Așadar, dacă acestea sint

toate dovezi prin care se constată credința, să vedem cine păzește aceste jurăminte de credință, ca să pară credincios; fiindcă necredincios, precum am spus, este cel ce nu păstrează ceea ce i s-a încredințat spre păstrare. Și nu-l întreb dacă îndeplinește ceea ce poruncesc cele două testamente; trec peste pedepsele după legea veche, trec peste amenințările profetilor, trec chiar peste ceea ce în nici un caz nu trebuie lăsat la o parte, cum sint severa învățături a cărților apostolice, sau doctrina plină de toată desăvîrșirea a volumelor evanghelice, trec peste toate acestea și întreb: cine se supune măcar unui număr foarte mic de porunci ale lui Dumnezeu? 10. Nu vorbesc de acelea de care mulți fug în așa chip, încît aproape că le socotesc diabolice. Atît de mare putere au la noi cinstirea și respectul față de Dumnezeu, încît cele pe care le facem din îndatoriri religioase, le socotim demne de dispreț. Cine vrea să audă că Mîntuitorul ne oprește să ne gîndim la ziua de mîine³, cine-l ia în serios cînd ne poruncește să ne mulțumim cu o haină, cine se socotește dator să-l asculte cînd ne învață să umblăm fără încălțăminte? Dar trec peste acestea. Credința pe care o mărturisim a slăbit în noi atît de mult, încît cele pe care Domnul le-a voit să le facem spre mîntuirea noastră noi le socotim fără rost. «*Luăți — zice Mîntuitorul — pe dușmanii voștri, faceți bine celor ce vă urăsc pe voi*»⁴. Dar cine face toate acestea? Cine se crede dator să îndeplinească dacă nu din toată inima, măcar din gură pentru dușmanii săi ce le-a poruncit Dumnezeu? 11. Dacă încrederea noastră să se îndeplinească, aceasta o face totuși cu vorba, nu cu cugetul. Rostește ceva de formă, dar simțirea inimii nu și-o schimbă. Astfel încît, chiar dacă se silește cineva să se roage pentru dușmanul său, spune vorbe, nu rugăciuni. Nu pot insista asupra fiecărui caz în parte. Dar voi mai adăuga totuși ceva, ca să înțelegem că noi nu numai că nu ținem seama de toate cuvintele lui Dumnezeu, dar aproape că nu ne supunem nici uneia din poruncile Lui. Și de aceea Apostolul strigă: «*Cine se crede că este ceva, deși nu este nimic, acela se amăgește pe sine însuși*»⁵. 12. Ne înmulțim păcatele și vinovați fiind de atîtea, ne credem buni și cuvioși, astfel că în numele dreptății slujim și mai mult nedreptătea. «*Cine urăște pe fratele său — zice Apostolul — este un ucigaș*»⁶. Putem așadar înțelege că sint mulți ucigași care se socotesc nevinovați, fiindcă, precum vedem,

3. Mat. 6, 34.

4. Mat. 5, 44.

5. Galat. 6, 3.

6. I Ioan 3, 15.

omuciderea se săvârşeşte nu numai de mîna celui ce ucide, ci şi de sufletul celui ce urăşte. De aceea Mîntuitorul a întărit puterea acestei porunci cu un adaos aspru zicînd: «Cine se supără fără pricină pe *fratele său vinovat va fi la judecată*»⁷. Supărarea este mama urii. De aceea Mîntuitorul a înfierat supărarea, pentru ca nu cumva din ea să se nască ura. 13. Dar dacă nu numai ura, ci chiar supărarea ne va face vinovaţi în faţa judecăţii lui Dumnezeu, trebuie să recunoaştem că nu există nimeni care să nu se supere niciodată, ceea ce înseamnă că nu va putea fi nimeni scutit de judecată. Dar Domnul urmăreşte amănuntele acestei învăţături şi-i cercetează oarecum toate ramurile în vîlăstarele cînd zice: «*Cel ce va fi spus cuiva că e nebul, vinovat va fi de focul gheenei; cel ce îi va fi spus fratelui său racha, vinovat va fi în faţa judecăţii*»⁸. Mulţi nu ştiu ce fel de injurie este racha; dar cunosc bine ce injurie adresezi cuiva făcîndu-l nebul. De aceea oamenii, folosindu-se mai degrabă de ştiinţă, decît de neştiinţa lor, preferă să-şi ispăsească vinovăţiile în focul vesnic, pedepsă pe care o ştiu, decît în faţa judecăţii omeneşti, a cărei pedeapsă n-o ştiu.

III

14. De vreme ce așa stau lucrurile și toate pe care ni le poruncește Domnul nu numai că nu se îndeplinesc, dar aproape că se fac dimpotrivă, cînd le vom îndeplini pe cele mai grele? «*Cel ce vrea să vină după Mine, să se lepede de sine* — zice Mîntuitorul —, *să-și ia crucea sa și să-Mi urmeze...*»⁹. Cel ce-și zice creștin trebuie să umble așa cum a umblat Hristos. 15. Această poruncă este sigură că n-o îndeplinesc numai cei atrași de ușurătate și de podoabele veacului, dar nici măcar **cei** ce renunță la plăcerile veacului. Chiar cei ce par a renunța, nu renunță așa încît să pară a fi renunțat cu totul, iar cei ce se socot că poartă crucea o poartă în așa fel încît să aibă mai multă cinstire prin numele crucii, decît prin suferințele la care s-ar expune. Și totuși, toți aceștia, chiar dacă îndeplinesc ceva din buna lor credință, fără îndoială că nimeni dintre ei n-ajunge pînă acolo încît să meargă pe calea acestei vieți așa cum a mers Mîntuitorul. «*Cel ce spune că rămîne în Hristos* — zice Apostolul — *trebuie să umble el însuși așa cum a umblat Hristos*»¹⁰.

7. Mat. 5, 22.

8. Mat. 5, 22.

9. Luca 14, 33; Mat. 10, 38.

10. I Ioan 2, 6.

IV

16. Poate unii cred că învățăturile apostolilor sînt aspre. Desigur, ar trebui socotite aspre, dacă Apostolii ar cere mai multe îndatoriri altora decît si-au impus lor înșile. Dar dacă au poruncit celorlalți cu mult mai puțin decît și-au impus lor nu numai că nu trebuie socotite ca niște severi învățători, ci ca niște părinți foarte îngăduitori, care din dragoste iau greutățile de pe umerii fililor și le trec pe umerii lor. Ce zice unul din ei către multimile din biserică? «*Copilașii mei* — zice el —, *pe care vă nasc pentru a doua oară, pînă ce se va forma Hristos în voi*»¹¹. Și de asemenea: «*Să fiți următori mie, precum și eu sînt lui Hristos*»¹². 17. Ne poruncește să-l urmărim pe el, care-și poruncește să fie următor al lui Hristos. Și nu e nici o îndoială că el l-a urmat pe Hristos. Căci Hristos s-a supus lumii pentru noi și Apostolul s-a supus pentru Hristos; Hristos pentru noi a suferit înjosiri și pămîntiri foarte grele, iar Apostolul a răbdat pentru Hristos; Hristos pentru noi a suferit umilințe și Apostolul le-a suferit pentru Hristos. Hristos pentru noi a răbdat patimile și moartea, la fel a făcut Apostolul pentru Hristos. De aceea nu fără motiv, conștient de meritele sale, spune: «*Lupta cea bună am luptat, călătoria am săvîrșit, credința am păzît-o; de aceea mi s-a pregătit cununa dreptății*»¹³. 18. Dacă eî astfel a urmat pe Hristos, să vedem cine dintre noi se înfățișează ca următor al Apostolului. El scrie¹⁴ mai întîi despre sine că n-a făcut nimămui nici un rău, ci pentru toți s-a arătat ca stetic al lui Dumnezeu, în mare răbdare, în amărăciuni, în lipsuri, în lovituri, în închisori, în schingiurii. 19. Și în alt loc, comparîndu-se cu alții, zice: «*În orice îndrăznește cineva, fără înțelepciune spun, îndrăznesc și eu. Sînt ei slujitori ai lui Hristos? Neînțelepțește spun: eu sînt mai mult decît ei. În ostenele mai mult, în închisori mai mult timp, în bătuși peste măsură, la moarte adeseori. Am primit de la iudei de cinci ori cîte patruzeci de lovituri de bici fără una. De trei ori am fost bătut cu vergi, o dată cu pietre; de trei ori s-a slărîmat corabia cu mine*»¹⁵. Fără îndoială, chiar dacă nu facem nimic în domeniul celorlalți virtuți apostolice despre care el a vorbit, totuși în domeniul uneia putem chiar să învingem, anume în domeniul naufragiului, pe care Apostolul spune că l-a suferit de trei ori. Într-adevăr, noi n-am naufragiat numai

11. Galat. 4, 19.

12. I Cor. 11, 1.

13. II Tim. 4, 7.

14. II Cor. 6.

15. II Cor. 11, 21—25.

de trei ori, căci aproape toată viața noastră este un naufragiu; trăim toți în atîta răsturnare morală, încît nu este aproape nici unul dintre creștini care să nu pară că se găsește într-un neîntrerupt naufragiu.

V

20. Dar poate cineva zice că acum nu mai sînt timpurile, să suferim pentru Hristos așa cum eu suferit pe atunci Apostolii. Este adevărat; căci nu mai avem împărați păgîni, nici tirani prigonitori, nu se mai varsă singele sfinților și nici credința nu mai este încercată prin chinuri. Dumnezeuul nostru este mulțumit să-l slujească pacea noastră, să-I fim plăcuți prin puritatea faptelor nevinovate și prin sfințenia vieții nepătate. 21. Îi datorăm cu atît mai mult credința și devotamentul nostru, cu cît El ne cere puțin și ne dă mult. Și de aceea, pentru că împărații sînt creștini, nu există nici o persecuție și religia nu e amenințată, iar noi, care nu sîntem împinși la grele încercări pentru a ne dovedi credința, sîntem dator să plăcem mai mult lui Dumnezeu măcar prin servicii mai mici. Cine îndeplinește lucruri mai mici dovedește că, dacă este nevoie, va fi în stare să îndeplinească și lucruri mai mari.

VI

22. Dar să trecem peste cele suferite de Sfințul Apostol Pavel, ca și peste cele suferite după aceea, precum citim în cărțile de religie, de toți creștinii, care au urcat treptele persecuțiilor pînă la intrarea palatului ceresc, făcîndu-și scări oarecum din băncile de tortură și din grătarele rugurilor de martiraj. Să vedem dacă măcar în acele îndatoriri de devoțiune religioasă mai mici și comune, pe care le putem îndeplini orîcînd în deplină pace toți creștinii, să vedem dacă măcar în acestea încercăm să răspundem învățăturilor Domnului. Hristos ne poruncește să nu ne judecăm. Cine se supune poruncii? Și nu numai aceasta poruncește, ci mai mult: poruncește să ne lăsăm de tot ce duce la procese, ca să n-ajungem la ele. «*Celui ce vorește — zice El — să se judece cu tine și să-ți ia haina, lasă-i și cămașa*»¹⁶. 23. Întreb: e cineva care să se lase despuiat de dușman, sau care să nu încerce să-l despoaie el pe dușman? Atît de departe sîntem de a lăsa și pe celelalte împreună cu hainele, încît, dacă putem cumva, luăm dușmanului și cămașa și hainele. Cu atîta devoțiune ne supunem poruncilor Domnului, încît nu ne ajunge că nu lăsăm dușmanilor nici cea mai mică parte din îmbrăcămintea noastră, dar le răpim totul, numai să putem și să ne îngăduie împrejurările. 24. Dar învățăturii

acesteia i se adaugă o poruncă asemănătoare, cu același sens, prin care Domnul spune: «*Dacă te-a lovit cineva peste obrazul drept, întoarce-i și pe celălalt*»¹⁷. Cîți sînt care să dea ascultare acestor cuvinte sau, chiar dacă par a face aceasta, sînt mulțumiți în sufletele lor? Cine este cel care, dacă a primit o lovitură, să nu răspundă cu multe pentru una? Este atît de departe cineva de gestul de a întoarce și celălalt obraz, încît socotește că l-a învins pe dușman nu primind, ci dînd lovituri. 25. «*Ce vreți să vă faceți vouă oamenii — zice Mîntuitorul — faceți-le și voi la fel*»¹⁸. Prima parte a acestei învățături o cunoaștem bine și n-o trecem niciodată cu vederea, dar peste partea a doua trecem așa de ușor, de parcă n-am auzit de ea niciodată. Știm foarte bine ce am vrea să ne dea alții nouă, dar nu știm deloc ce sîntem dator să le dăm noi lor. Dar oare nu știm? Vina neștiinței ar fi mai mică, precum spune învățătura sfințită: «*Cine nu știe voia stăpînului său va primi puține lovituri, dar cine o știe și nu o îndeplinește va primi multe*»¹⁹. Acum injuria mai mare este aceea că primim partea învățăturii care este în sprijinul meritelor noastre, dar trecem peste partea cealaltă, ceea ce este o injurie față de Dumnezeu. 26. Astfel subîniază cuvântul Domnului și Apostolul Pavel în cele ce ne învăță cînd zice: «*Nimeni să nu caute ale sale, ci fiecare pe ale aproapelui*»²⁰. Și, de asemenea, în alt loc spune: «*Cugetînd fiecare nu numai la cele ce sînt ale sale, ci și la cele ce sînt ale altora*»²¹. Vezi cu cîtă credință a urmat el învățătura lui Hristos. Cînd Mîntuitorul ne-a poruncit să ne gîndim și la alții cum ne gîndim la noi, El ne-a poruncit de fapt să ne gîndim mai mult la binele altora decît la al nostru, ca un bun slujitor al unui stăpîn bun, ca un următor strălucit al unui învățător fără seamăn, care mergînd pe urmele stăpînului său, cu picioarele sale a făcut într-un fel ca urmele stăpînului său să fie mai vizibile și mai desușite. Dar noi, creștinii, ce facem din toate acestea: ceea ce ne poruncește Hristos, sau ceea ce ne poruncește Apostolul? Cred că nici una, nici alta. Sîntem departe de a săvîrși ceva în interesul altora primejdind interesele noastre și toți ne îngrijim în cea mai mare măsură de foloasele noastre, chiar dacă păgubim pe alții.

17. Mat. 5, 39.

18. Mat. 7, 12.

19. Luca 12, 47.

20. I Cor. 10, 24.

21. Filip. 2, 4.

VII

27. Dar poate i se pare cuiva că alegem îndatoririle grele, pe care nimeni nu le îndeplinește și care, cum cred unii, nici nu pot fi îndeplinite, trecând peste altele, care pot fi îndeplinite și care chiar se îndeplinesc de către toți. Mai întâi trebuie avut în vedere că nici unui slujitor nu-i e permis să aleagă după bunul său plac ce vrea și ce nu vrea să îndeplinească din ceea ce-i poruncește stăpînul, căci este o îndrăzneală de neiertat să faci ce-i place și să lase la o parte ce nu-i place. De altfel, nici stăpînii pămîntesti nu socotesc că trebuie tolerat ca servitorii lor să le asculte unele porunci, iar pe altele să le disprețuiască, să facă adică după pofa lor ce socotesc că trebuie făcut și să calce în picioare ceea ce cred ei că merită un asemenea tratament. 28. Dacă slujitorii se supun după cum voiesc ei stăpînilor, nu le fac din ascultare nici pe cele în care se supun. Cînd un servitor face din cele poruncite de stăpîn numai ce vrea să facă, nu îndeplinește voia stăpînului, ci pe a sa. Așadar, dacă noi, care sîntem niște bieți oameni, nu voim să fim în nici un caz disprețuiți de servitorii noștri, inferiori nouă după condiția lor socială, dar egali cu noi prin soarta umană, cu cîtă nedreptate îl disprețuim pe Stăpînul cel cereș, noi care, deși sîntem oameni, socotim că nu trebuie să fim disprețuiți de oameni de condiția noastră. Sau poate avem o astfel de înțelepciune și o inteligență atît de profundă, încît nu vrem să suportăm injuriile servitorilor, dar vrem ca Dumnezeu să fie la dispoziția injurii noastre și cele pe care le credem nedemne de a fi suportate de oameni le credem demne de a le răbda Dumnezeu din partea noastră. 29. Dacă sînt vreunii, ca să ne întorcem la cele arătate mai sus, care socotesc că am vorbit numai despre îndatoririle grele și că le-am lăsat la o parte pe cele ușoare, ei trebuie să înțeleagă că se plîng fără rost. Căci nu e drept să fim acuzați că ne ocupăm numai de unele, cînd toate trebuie să îndeplinite. După cum pentru slujitorii stăpînilor pămîntești nu e permis în nici un caz, așa cum am mai spus, a alege ce să facă și ce nu din poruncile stăpînului, tot așa și pentru noi, care sîntem slujitorii Stăpînului nostru, în nici un caz nu e permis să îndeplinim după pofa inimii numai ce ne place și, din trufie, să călcăm în picioare ceea ce nu ne place.

VIII

30. Să încercăm a fi totuși de acord cu cei care poate de aceea nu vor ca noi să vorbim de poruncile mari ale lui Dumnezeu, fiindcă ei socotesc că le îndeplinesc pe cele mai mici. Dar nu ajunge pentru mîntuire să îndeplinim numai îndatoririle ușoare și să le neglijăm pe

cele grele, căci doar se spune: «Cine va păzi toată legea, dar va greși într-o singură poruncă, s-a făcut vinovat față de toate poruncile»²². Nu este suficient așadar să ne îndeplinim numai îndatoririle mici, sau foarte mici. Totuși, accept să vorbesc numai de cele mici, ca să arăt că aproape nici un creștin nu le îndeplinește pe cele mai neînsemnate. 31. Mîntuitorul nostru a poruncit creștinilor să nu injure. Dar vei găsi mai mulți din cei care injură întodeuna, decît din cei care nu injură niciodată. A poruncit și ca nimeni să nu ocărăscă. Dar cuvîntul cui nu este ocără? Ocările sînt primele săgeți ale supărărilor, și ceea ce nu putem face din slăbiciune la supărare exprimăm sub formă de injură. Astfel că în toate necazurile ne folosim de blestem și injurături ca de niște arme. 32. Fiecare om dovedește foarte limpede că tot răul pe care-l dorește dușmanilor săi, ar vrea chiar să-l facă el dacă ar putea. Toți ne folosim ușor de această necurătenie a limbii, fără să ne supunem poruncilor Domnului. De aceea ni se pare că aceasta nu înseamnă nimic în fața lui Dumnezeu. Și totuși, el spune: «Ocărilor nu vor stăpîni împărăția lui Dumnezeu»²³. De aici putem înțelege cît de gravă și de răufăcătoare este ocara, de vreme ce chiar dacă facem alte lucruri bune, ocara singură ne îndepărtează de cer. 33. Hristos a poruncit să ne ferim de pizmă. Dar noi dimpotrivă nu-i pizmum numai pe cei mai de departe, ci chiar pe cei mai apropiați și-i invidiem nu numai pe dușmani, ci și pe prieteni; într-alt domnește acest rău în inima tuturor. Plăcerea de a minca își are o limită, dar plăcerea de a cleveti n-are nici o limită. De mîncare ne săturăm într-un fel întodeuna, dar de clevetire nu ne săturăm. 34. Vina acestui păcat, poate spune cineva, nu este mare. Dar iată ce spune Sfînta Scriptură: «Cel ce clevetește va fi vrednic de moarte»²⁴. Greu, desigur, și cutremurător avertisment. Și totuși nu există nici o îndreptare. Nici unul dintre oameni nu încetează de a-l sfîșia cu vorba pe altul, nu-l cruță chiar dacă-și face sieși rău. Dar sancțiunea demnă a acestui rău urmărește numai pe autor, fiindcă nu-l vatămă cu nimic pe cel cărui i se adresează, ci-l pedepsește numai pe cel din gura cărui iese ocara. 35. Dacă nu mă înșel, poate dau impresia că aiurez și mi-ar părea rău să dau această impresie. Domnul nu aiurează cînd învață pe Apostolul Său astfel: «Să înlănuști de la voi toată vorba răstîită și toată răutatea»²⁵. Ambele ne însoțesc permanent, dar parcă mai mult răutatea. Căci vorba răstîită nu este întodeuna

22. Iac. 2, 10.

23. I Cor. 6, 10.

24. Rom. 1, 30; Psalm 139, 2; Fild. 21, 28.

25. Etes. 4, 31.

pe buze, dar răutatea ne este întotdeauna în inimă. De aceea cred că, oricât ne-am stăpîni de la cuvinte tari, răutatea n-am putea-o suprima. 36. Dumnezeuul nostru ne-a învățat²⁶ să nu ne vîlcîrim și să nu murmurăm. Dar cînd i-au lipsit acestea neamului omeneș? Dacă e cald, ne plîngem de arșiță, dacă plouă ne vîităm de teama inundațiilor, dacă anul este mai fără roade acuzăm scumpetea, dacă e rodnic ieftinătatea. Dorim să avem belșug și dobîndindu-l îl acuzăm. Ce poate fi spus mai nedrept și mai revoltător? Ne plîngem de mila lui Dumnezeu că ne dă ce-l cerem. 37. Dumnezeuul i-a povățuit pe servii Săi să nu cadă în greșală nici măcar cu privirea. «Dacă s-a uitat cineva cu gînd necurat la vreo femeie — zice Domnul — a păcătuit cu ea în inima lui»²⁷. De aici putem înțelege bine cît de neprăbîniți ne-a poruncit Mîntuitorul să fim, dacă n-a îngăduit nici ochilor să greșească. Știind că ochii sînt oarecum ferestrele luminoase ale minții noastre, și că toate poftele necastite intră în inimă prin ochi ca prin niște deschideri naturale, a voit să le nimicească în exterior cu totul, ca nu cumva, după ce au încolțit prin vîz, să răsară în suflet și crescînd să se întărească întru pierzanie. 38. De aceea zice Domnul că privirile pătimeașe ale oamenilor nerușinați nu sînt lipsite de germeul adulterului, de bună seamă pentru ca acela care fuge cu bună credință de adulter să-și păzească și privirea. Void că slujitorii Săi să aibă desăvîrșită și foarte curată cuvioșia, le-a poruncit să se ferească cu foarte mare băgare de seamă de astfel de lucruri, oricît de mărunte ar părea, pentru ca viața creștinului să fie curată ca lumina ochiului și precum ochiului nu primește în el nici cel mai mic firicel de praf pentru a-și păstra vederea neștirbită, la fel viața noastră nu trebuie să aibă în întimitatea ei nici un fel de semn al necuviinței. 39. De aceea spune Domnul cele ce urmează: «Dacă te smîntește ochiul tău scoate-l că mai bine îți este fie cu un singur ochi să intri în împărăția lui Dumnezeu, decît avînd amîndoi ochii să îți aruncat în gheena focului... și de te smîntește mîna ta, ta-i-o...»²⁸. Dacă, potrivit cuvîntului lui Dumnezeu, din cauza smintelilor sîntem trîșiți în gheena, pe bună dreptate, desigur, ca să putem evita gheena se cade să ne pedepsim chiar mîinile, picioarele și ochii. Aceasta nu fiindcă ar trebui să fie cineva lipsit de membrele sale, ci, fiindcă ne sînt atît de necesare unele pentru treburile casnice și intrucît ne folosim de ochi și de mîini ca de niște unelte, trebuie să ne lipsim de slujba și de ajutorul lor, ca să nu suferim chinurile fo-

26. Filip. 2.

27. Mat. 5, 28.

28. Marcu 9, 46; Mat. 26, 30.

cuii veșnic. Căci atunci cînd este vorba de ales între unealtă și viață fără îndoaială că pentru un creștin este mai bine să se lipească de unealtă decît de viață.

IX

40. Astfel, de vreme ce Domnul nostru ne-a poruncit să ne supunem Lui în toate acestea, este cineva care să se supună într-adevăr lui Dumnezeu în toate poruncile, sau măcar în unele? Este cineva care să-și iubescă dușmanii, să facă bine prigonitorilor sau să biruje cu binele pe cei răi? Cine își oferă obrazul loviturilor, cine-și lasă avu-tul jefuiturilor, fără să le facă proces? Cine este cel care să nu-și permită nici un fel de abatere, care să nu facă pe nimeni vinovat de propriile lui necazuri, care să-și infrineze gura prin tăcere, să nu izbucnescă în blestem și ocară? Este cineva care să îndeplinească din toate acestea măcar pe cele mai mici? 41. Aceasta, ca să nu mai vorbim de cele mai mari, despre care am vorbit cu puțin înainte. Dacă așa stau lucrurile și dacă noi nu respectăm nici una din poruncile Domnului, de ce să ne plîngem de purtarea lui Dumnezeu față de noi, cînd mai degrabă Dumnezeu ar trebui să se plîngă de purtarea noastră față de El? De ce să ne vîităm că nu sîntem ajutați de Dumnezeu, cînd noi înșine nu-L ascultăm? Din ce motiv murmurăm că Dumnezeu nu-și aruncă privirile pe pămînt, cînd noi nu le aruncăm spre cer, că Domnul nu ia în seamă rugăciunile noastre, cînd noi îi disprețuim învățăturile? Să presupunem că noi procedăm asemenea Domnului nostru: 42. Unde este locul plîngerii drepte dacă fiecare ispășește ceea ce a făcut? Pot să probez ușor că noi nu ispișim ceea ce facem și că Dumnezeu este mult mai îngăduitor cu noi decît sîntem noi cu Dumnezeu. Dar să continuăm pe linia celor începute. Domnul însuși spune așa: «V-am strigat și nu M-ați auzit; și voi Mă veți striga și nu vă voi auzi»²⁹. Ce este mai demn și mai drept? 43. N-am auzit, nu sîntem auziți; n-am respectat, nu sîntem respectați. Cine, mă rog, dintre stăpînii truștești este mulțumit să se poarte cu ai săi conform unei astfel de condiții, încît să disprețuiască pe servii săi numai atît cît a fost și el disprețuit de ei? De altfel noi disprețuim pe Dumnezeu nu-l pricinuim numai injuria pe care servitorii o pricinuiesc stăpînului lor trupesc disprețuindu-l, deși acest dispreț al servitorilor este foarte mare, dacă ei nu fac ce li se poruncește. Noi însă în orice strădanie, în orice îndeletnicire nu numai că nu îndeplinim poruncile, dar facem împotriva a ceea ce ni se poruncește. Dumnezeu ne po-

29. Psalm. 1, 24; Mihaila 3, 4; Psalm. 17, 42; Ierem. 11, 11; Zahar. 7, 13.

runcește ca: toți să ne iubim unii pe alții, dar noi toți ne sfîșiem în dușmăni reciproc. Dumnezeu poruncește ca toți cei ce au să dea și celor ce n-au, dar toți se reped la ceea ce este al altora. Dumnezeu poruncește ca tot creștinul să-și țină ochii neprihăniți; cîji sînt care să nu se rostogolească în noroiul desfrîului? 44. Dar ce să spun mai multe? Este grav și jalnic ce mai am de spus. Slujitorii și creștinii Bisericii înșiși, care în toate trebuie să împace pe Dumnezeu, ce fac altceva decît să-L învenineze pe Dumnezeu? Cu excepția puținora, care fug de cele rele, ce este altceva aproape orice adunare de creștini dacă nu o cloacă de vicii? Oare găsești în biserică pe cineva care să nu fie sau bețiv, sau brută, sau curvar, sau depravat, sau hărăpăreț, sau desfrinat, sau hoț, sau ucigaș? Și, ce e mai rău decît orice, toate acestea sînt fără sfîrșit. 45. Mă adreșez conștiinței tuturor creștinilor: dintre toate aceste vicii sau nelegiuiri pe care le-am înșirat, cîji nu sînt stăpîniți fie de unul, fie chiar de toate? Mai ușor găsești pe cineva care să le aibă pe toate, decît care să n-aibă pe nici unul. Dar cele pe care le-am arătat poate nu par așa de grave, deși situația este cu mult mai gravă: vei găsi mai ușor învinuții de toate relele decît numai de unele, mai ușor de crime grave, decît de crime ușoare, adică mai ușor din cei care au săvîrșit și crime grave și crime ușoare, decît din cei ce au săvîrșit numai din cele ușoare, fără vreuna din cele grave. 46. Aproape tot poporul bisericii se bălăcește în această ticăloșie de moravuri, încît pentru toată mulțimea creștinilor a fi credincios adevărat înseamnă a avea mai puține vicii. Astfel că unii socotesc că bisericile sau templele și altarele lui Dumnezeu sînt demne de mai puțin respect decît casa oricărui funcționar, sau judecător municipal. Într-adevăr, pe ușa nu numai a directorilor de instituții, dar chiar a șefilor sau subșefilor de birouri n-au voie să intre toți de-a valma, ci numai cei care au fost chemați, sau li s-a dat voie, sau funcția lor superioară le-a dat dreptul să intre; astfel încît, dacă vreunul din cei intrați a fost obraznic, sau este muștrat, sau este dat afară, sau este pedepsit pentru lipsa lui de respect și de considerație. 47. Dar în temple, în biserici și chiar în altare năvălesc de-a valma toți, fără cel mai mic respect pentru cele sfînte, nu pentru că nu toți trebuie să vină să se roage lui Dumnezeu, ci pentru că acela care intră să se roage nu trebuie să iasă pentru a face rău. Și nu e tot una a cere iertare și a provoca minia lui Dumnezeu. 48. Este un nou fel de ciudățenie: aproape toți fac meru aceleiași lucruri pe care se plîng că le-au făcut și toți cei care intră în biserică să se căiască de păcatele vechi ies și fac rău. Dar ce zic eu că ies? Chiar în timpul rugăciunilor și al închinărilor unelte noi răutăți.

Una le spune gara și alta inima și, în timp ce cu vorba își deplîng răutățile din trecut, cu gîndul pun la cale pe cele din viitor, astfel că rugăciunea lor aduce mai degrabă înmulțirea, decît iertarea păcatelor. De aceea se împlineste cu ei acel blestem din Scriptură³⁰, de aceea chiar de la rugăciune ies condamnați, de aceea rugăciunea lor devine păcat. 49. În sfîrșit, dacă vrea cineva să știe ce cugetă în templu astfel de oameni, să vadă ce urmează: îndată după terminarea slujbei religioase toți alegă la înceletnicirile lor obișnuite, adică unii să înșele, alții să se îmbețe, alții să se depraveze, alții să fure, încît se vede limpede la ce s-au gîndit cît au stat în biserică după ceea ce fac cînd ies din biserică.

X

50. Dar poate unii socotesc că toate aceste rele, toată această ticăloșie a viciorilor despre care am vorbit mai sus se referă la sclav, sau la oamenii cei mai decăzuți, că numele celor liberi nu este pătat de această murdărie a nelegiuirilor. Dar ce este altceva viața tuturor negustorilor decît înșelătorie și minciună, ce altceva viața funcționarilor municipali decît nedreptate, ce fac cei din slujbe civile altceva decît abuzuri, sau cei din serviciu militar altceva decît jaf? Și poate mai socotești că acestea sînt păcate profesionale ale unor persoane; 51. căci — zici — aceasta este activitatea lor, precum le este și profesia și nu e de mirare dacă fac ceea ce sînt împinși de profesie să facă. Ca și cum Dumnezeu îngăduie cuiva să facă rău potrivit profesiei; sau ca și cum nu este nici o jignire a demnității sfînte, dacă în slujbele mai mici par a se înfăptui abaterile cele mai mari, mai ales că în aceste categorii intră cea mai mare parte dintre oameni. Fără îndoaială, unde este mai mare mulțimea celor ce gresesc, acolo este mai mare și injuria divinității. Dar — zici tu — nobilimea este în afara unor astfel de nelegiuiri. 52. Din păcate, însă, nobilimea în toată lumea nu pare altceva decît un singur om într-un popor mare. Să vedem totuși dacă această nobilime este fără pat. Pentru aceasta să ascultăm mai întîi ce spune despre astfel de oameni cuvîntul dumnezeiesc. Apostolul lui Dumnezeu învinuind poporul, spune așa: *«Ascultă, prea iubiții mei frați. Oare nu i-a ales Dumnezeu pe cei ce sînt săraci în ochii lumii, dar bogăți în credință și moștenitori ai împărăției pe care a promis-o Dumnezeu celor ce-L iubesc pe El? Voi însă ați necinstit pe cel sărac. Oare cei bogăți nu vă asupresc pe voi și nu ei vă înșiră la judecări? Oare nu*

hulesc ei numele cel bun intru care ați fost chemați?»⁵⁴ 53. Grea este această mărturisire a apostolului, dacă nu cumva nobilii se socotesc în afara ei, fiindcă numește doar pe cei bogați. Dar fie că bogații și nobilii sînt același lucru, fie că dacă există bogați fără să fie nobili, aceștia sînt ca și nobili, fiindcă este atît de mare sărăcia în această vreme, încît nu mai este socotit nobil decît cel ce este în primul rînd bogat. Fie că a vorbit apostolul de una din categorii, fie de amîndouă, aceasta nu constituie o problemă. Căci nu interesează care din cele două categorii este vizată în primul rînd, de îndată ce cuvintele spuse se potrivesc și uncia și celeilalte. 54. Cine dintre nobili sau dintre bogați condamnă întru totul faptele rele? De altfel cred că am pus întrebarea greșit, căci mulți le condamnă, dar foarte puțini se feresc să le săvîrșească. La alții condamnă ceea ce la ei admit, în chip curios sînt acuzatori și făptași ai acelorași delictе. Înfierează în public ceea ce fac pe ascuns și prin aceasta ei în timp ce socotesc că condamnă pe alții se condamnă mai degrabă pe ei înșiși prin propria lor atitudine. 55. Dar să-i lăsăm pe cei împričinați mai mult. Care bogat sau care nobil caută să fie nevinovat sau să-și stăpînească mîna de la toate aceste nelegiuiri? Deși am spus fără rost de la toate. O, de s-ar stăpîni măcar de la cele mai mari, fiindcă cei puternici vor să-și revendice ca un fel de privilegiu al lor dreptul de a le săvîrși pe cele mai mici. Astfel că despre păcatele mai ușoare nu zic nimic. Să vedem dacă este vreunul nevinovat față de acele două mari păcate, aproape capitale, adică de omucidere și de desfrînare. Căci cine nu este sau pătat de sînge omenesc sau murdărit de noroiul vieții decăzute? Este de ajuns unul singur din acestea pentru pedeapsa cea veșnică, dar aproape toți cei bogați le-au comis pe amîndouă.

XI

56. Poate cineva din numărul acestora gîndește: eu pe acestea nu le fac. Te laud dacă nu le faci, dar totuși înainte poate le-ai făcut și a înceta de a le face nu însemnează a nu le fi făcut niciodată. Si chiar de ar fi așa, ce ar folosi totuși că unul s-a despărțit de păcat, iar ceilalți mulți rămîn în păcat? 57. Întoarcerea unuia nu anulează greșelile celor mulți și nu e de ajuns că unul a părăsit calea păcatului pentru a împăca pe Dumnezeu, pe care-L supără totalitatea neamului omenesc. Cînd cel ce se întoarce, ca să poată scăpa de moartea veșnică, culege desigur mari roade ale întoarcerii sale, dacă scapă, numai că nu i se poate întîmpla să îndepărteze pe alții de pedeapsa

condamnării. Este o dovadă de mîndrie neîngăduită și un mare păcat dacă se crede cineva atît de bun, încît socotește că și cei răi pot fi mîntuiți prin el. 58. Dumnezeu, vorbind despre o țară oarecare și despre un popor păcătos, zice așa: «*Dacă se vor afla acolo trei bărbați: Noe, Daniel și Iov, aceștia nu-și vor scăpa prin dreptatea lor nici filii, nici fiicele; ei singuri vor scăpa*»⁵⁸. Cred că nimeni nu va fi atît de fără rusine, încît să îndrăznească a se compara cu asemenea bărbați, fiindcă oricît ar dori cineva să-I placă acum lui Dumnezeu, totuși este un fel de cea mai mare nedreptate, dacă se presupune pe sine drept. Și prin aceasta este înlăturată orice speranță a părerii deșarte prin care credem că nenumărata mulțime a oamenilor pierduți poate fi apărată de relele prezente prin bunăvoința citorva oameni buni. 59. De vreme ce nici unul nu este la fel cu cei despre care am vorbit mai sus, ce speianță poate avea cineva că pot fi scăpați și străinii și nenumărați alții și cei răi de către foarte puțini oameni buni, cînd nici măcar acei cuvioși foarte apropiați lui Dumnezeu n-au binemeritat de la Domnul nici măcar să-și scape copiii ca părți ale corpului lor? Și pe drept cuvînt. Căci deși toți copiii par într-un fel membre ale părinților, nu trebuie socotiți totuși membre ale celor de care au început să se îndepărteze prin sentimente, fiindcă unii ca aceștia nu pot beneficia de drepturile naturale pe care le pierd prin ticăloșia purtării lor. Așa se face că și noi, care ne numim creștini, prin păcatul ticăloșiei pierdem drepturile acestui nume atît de mare. 60. N-ajută la nimic numele sînt fără o bună purtare, fiindcă viața în dezacord cu profesiunea îndepămiată compromite titlul profesunii, oricît de înalt ar fi, prin joscicia faptelor nedemne. De vreme ce aproape nici o parte din toți creștinii, aproape nici un colț din toate bisericile nu este în afară de orice abatere, de orice vină a păcătorilor de moarte, de ce să ne măgulim cu numele de creștin, cînd prin însuși acest nume prea sînt sîntem în culpă, tocmai fiindcă nu ne purtăm cum ne cere numele sînt? De aceea îl supărăm și mai mult pe Dumnezeu prin titlul religiei noastre, pentru că păcătuim compromițînd numele religiei pe care o mărturisim.

CARTEA A IV-A

I

1. Să lăsăm la o parte acel privilegiu al numelui de creștin, care ne face să socotim că sintem mai religioși decît toate neamurile și că deci trebuie să fim și mai puternici. De vreme ce, precum am spus, esența credinței creștine constă în a crede statornic în Hristos și a păzi poruncile lui Hristos, însemnează că nu este credincios doar cel care n-are credință și nu crede în Hristos, ci și cel care calcă poruncile lui Hristos. În concluzie, nu este creștin cel ce nu face faptele cerute unui creștin. Este vorbă goală numai numele, fără îndeplinirea cerințelor implicate în el. Precum spune cineva în scrierile sale¹, ce este altceva înălțimea unui rang fără înălțimea meritelor, decît un titlu de onoare fără om, sau ce este o demnitate în un nedemn, dacă nu o podoabă în noroi? 2. Astfel, ca să ne folosim de aceleași cuvinte, ce este altceva numele sfințit fără merit, decît o podoabă în noroi? Cuvîntul sfințit spune în Cărțile sfinte astfel: «*inel de aur în ritul porcului, așa e femeia frumoasă și fără minte*»². Numele de creștin ne este astfel ca o podoabă de aur: dacă-l purtăm nedemn, părem ca niște porci cu belciug de aur. 3. În sfîrșit, cine vrea să știe mai deplin că fără fapte numele nu însemnează nimic, să se gîndească la nenumerate popoare care, pierzîndu-și meritele, și-au pierdut și numele. Cele douăsprezece triburi de evrei, care fuseseră odinioară alese de Dumnezeu, au primit două nume sfinte: au fost numite și poporul lui Dumnezeu și Israel. Citim astfel: «*Ascultă poporul Meu, și-ți voi vorbi; Israel, și-ți voi mărturisii*»³. Așadar iudeii au fost altădată și una și alta, iar acum nu sînt nici una nici alta. Căci nu se poate numi poporul lui Dumnezeu cel ce a părăsit nu demult cultul lui Dumnezeu și nu-l vede pe Dumnezeu cel care L-a renegat pe Fiul lui Dumnezeu, precum este scris: «*Israel însă nu M-a cunoscut și poporul nu M-a înțeles*»⁴. 4. De aceea și în alte locuri vorbește de norodul iudeilor, spunînd către profet:

1. Salvianus: Ad ecclesiam II, 37.
2. Pilde 11, 12.
3. Psalm 49, 7; 80, 9.
4. Isata 1, 3.

«*Cheamă numele lui netubit*»⁵. Și iarăși către iudei: «*Voi nu sinteți poporul Meu și Eu nu sint Dumnezeuul vostru*». Dar de ce spunea despre ei așa, arată El însuși limpede în altă parte, cînd spune: «*Au părăsit pe Domnul, Izvorul apei celei vii*»⁶; și iarăși: «*Au aruncat cuvîntul Domnului și nici o înțelepciune nu este în ei*»⁷. 5. Mă tem că nu s-a putut spune despre ei atunci mai mult decît se poate spune despre noi acum, fiindcă nu ne supunem cuvîntelor Domnului și nu este în noi nici o înțelepciune. Sau poate cumva credem un fapt înțelept că disprețuim pe Dumnezeu și o supremă înțelepciune că nesocotim poruncile lui Hristos? 6. Avem un motiv să gîndim astfel. Căci înfăptuim toți cu aceleași sentimente păcatele, ca și cum ne-am fi înțeles într-un înalt consiliu să păcătuiam. Astfel sînt lucrurile, de ce ne amăgim pe noi înșine cu părerea deșartă că, fiindcă ne numim creștini, ne poate ajuta numele bun în mijlocul relelor pe care le facem? Duhul Sfințit spune că fără fapte bune credința nu poate fi de folos creștinilor. Credința are mai mare valoare decît numele, fiindcă numele este un cuvînt al omului, pe cînd credința este un rod al minții. Și totuși apostolul mărturiseste că și acest rod al credinței este sterp fără fapte bune. «*Credința fără fapte — zice el —, moartă este*»⁸. Și iarăși: «*Precum trupul fără suflet, tot așa și credința fără fapte bune moartă este*»⁹. Adăugă și cuvinte mai aspre pentru a-i rusina pe cei ce se încintă singuri cu anumite presupuneri despre credința creștină.

II

7. Dar poate spune cineva: tu ai credință și eu am fapte; arată-mi credința ta fără fapte și eu îți voi arăta credința mea din fapte. Este drept că faptele bune sînt ca niște mărturii ale credinței creștine, fiindcă un creștin dacă n-a făcut fapte bune nu poate să-și dovedească în chip temeinic credința sa, iar prin faptul că n-o poate dovedi trebuie socotit ca și cum n-ar avea-o. Cît socotește că aceasta singură nu valorează nimic, o arată Apostolul în cele de mai jos, cînd zice către un creștin: «*Tu crezi că unul este Dumnezeu. Bine faci, dar și demonii cred și se cutremură*»¹⁰. 8. Să vedem ce a voit să spună Apostolul prin aceste cuvinte și să nu ne miniem împotriva mărturiilor divine, ci să le primim, să nu le tăgăduim, ci să

5. Osea 1, 9; Rom. 9, 25.
6. Ierem. 17, 3.
7. Ierem. 8, 9.
8. Iac. 2, 26.
9. Iac. 2, 18; 26, 10.
10. Iac. 2, 19.

le înfăptuim. «*Tu crezi — zice Cuvîntul divin către un creștin — că unul este Dumnezeu. Bine faci, dar și demonii cred și se cutremură*». Oare a greșit cu ceva Apostolul asemănînd credința unui creștin cu a unui demon? În nici un caz nu; dar fiindcă a voit să arate, cum am spus mai sus, că fără fapte bune nimic n-ar trebui să se pretindă la adăpostul credinței, de aceea spune că și demonii cred. Adică după cum demonii, deși cred în Dumnezeu, totuși rămîn în stricăciune, la fel și unii oameni, au un fel de credință demonică, dacă afirmă că ei cred în Dumnezeu, dar nu înțeleg de a face rău. 9. Spre rușinea și condamnarea oamenilor păcătoși, Apostolul adaugă spunînd nu numai că demonii cred, dar că ei se și tem și se cutremură cînd aud numele lui Dumnezeu. Aceasta este ca și cum ar fi spus: Ce te mîndrești, omule, oricine ai fi tu, cu credința ta, care nu valorează nimic fără teama și supunerea față de Dumnezeu? Demonii au ceva mai mult. Tu ai numai un lucru, ei au două: tu ai credința, dar n-ai teama, ei au deopotrivă și credința și teama. De ce te miri așadar dacă sîntem loviți? De ce te miri dacă sîntem asupriți, dacă sîntem tiriiți de dușmani la judecată, dacă sîntem mai slabi decît toți? 10. Fie neplăcerile noastre, fie beteșugurile, fie umilirile, fie închisorile, fie pedepsele la robie rușinoasă, toate acestea dovedesc un slujitor rău și un stăpîn bun. Cum slujitor rău? Pentru că sufăr ceea ce merit. Și cum stăpîn bun? Pentru că arată ce merităm, deși nu ne pedepsește cum am merita, pentru că, în loc să ne nimicească, preferă să ne corecteze prin foarte blîndă și foarte binevoitoare dojană. Noi, în ce privește faptele noastre rele, sîntem demni de chinuri aducătoare de moarte; dar El, folosind mai mult mila decît asprimea, vrea mai degrabă să ne îndrepteze prin măsuri blînde, decît să ne ucidă printr-o dreaptă pedeapsă. 11. Sînt destul de sigur că e neplăcut pentru noi cînd sîntem loviți. Dar de ce ne mirăm dacă Dumnezeu ne bîcnuiește pe cei care păcătăm, cînd noi înșine îi batem pe robii care greșesc? Sîntem niște judecători nedrepti: oameni fiind nu voim să fim bătuți de Dumnezeu, dar noi înșine îi batem pe oamenii de credința noastră. Nu mă mir că sîntem atît de nedrepti în această privință. Prin firea noastră avem un fel de judecată scînită, ca robii; voim să greșim, dar nu voim să fim pedepsiți. Ne purtăm exact ca robii noștri; toți voim să păcătăm fără să suferim consecințele. În sfîrșit, îi întreb pe toți dacă eu mint cînd afirm că nu există nimeni, chiar vinovat de fapte grave, care să accepte ideea că trebuie să fie pedepsit. 12. De aici așadar se poate recunoaște cît de nedrept și de fără temeii este faptul că sîntem foarte severi cu alții și foarte îngăduitori cu noi, aspri cu alții și lăsaători cu noi. În aceeași

vină îi pedepsim pe alții și ne iertăm pe noi. Este cu totul intolerabilă această atitudine de pînărire și de îngustime. Nu voim să ne recunoaștem vinovați și îndrăznim să-i socotim pe alții vrednici de trimis în judecată. Ce poate fi din partea noastră mai nedrept și mai ticălos? Aceeași crimă pe care o aprobăm dacă e săvîrșită de noi, o pedepsim foarte sever dacă a comis-o altcineva. Încît, nu fără motiv strigă Apostolul către noi: «*de aceea este neierlat, omule, oricine ai fi, care judeci: căci în ceea ce judeci pe altul te osîndești pe tine, de vreme ce faci aceleași lucruri pe care le judeci*»¹¹.

III

13. Dar noi nu facem aceleași lucruri pe care le fac robii — poate că zice unul dintre cei bogăți —, căci dintre robii sînt hoții și fugarii, dintre robii, cei supuși mereu guri și pîntecului. Este adevărat că acestea sînt vicii ale robilor; dar ale stăpînilor sînt și mai mari, chiar dacă nu ale tuturor. Unii fac excepție, dar sînt foarte puțini, și nu-i numesc, ca să nu se pară că numîndu-i nu atît îi laud, cît îi fac cunoscuți neumîndu-i pe alții. 14. Dar în primul rînd, robii dacă fură poate sînt împinși de lipsuri să fure; și în afară de asta, chiar dacă li se dă simbria obișnuită, o fac mai mult din deprindere, decît din necesitate, și astfel mai mult îndeplinesc o regulă, decît își satisfac o trebuință. Prin aceasta lipsa face vina înșasi mai puțin vinovată, fiindcă este scuzabil cel vinovat de furt, dacă pare a fi fost silit să fure fără voia lui. De altfel și Sfînta Scriptură pare a scuza oarecum greșelile tuturor oropișilor soartei, căci iață ce zice: «*Nu este o vină mare dacă un oarecare a furat; căci lură ca să-și astîmpere foamea*»¹². Fură ca să-și astîmpere foamea, și nu trebuie să-i acuzăm atît de mult, dacă sînt scuzați de cuvîntul divin. 15. Ceea ce spunem despre furturile robilor spunem și despre fuga lor. Dar mai drept este să-i scuzăm pentru fuga lor, fiindcă îi împing pe robii să fugă nu numai lipsurile, ci și chinurile. Se tem de vîtafi, se tem de cei puși să facă liniște, se tem de intențîni, astfel că ei sînt mai mult robii acestora decît ai stăpînilor. De toți sînt loviți, de toți sînt ingenuncheați, ce să mai spun? Mulți robii aleargă la stăpîni să-i scape de propriii lor tovarășii de robie. De aceea fuga lor nu trebuie s-o raportăm atît la cei care fug, cît la cei care-i împing să fugă. Suferă tot felul de violențe, prea nefericitii: doresc să slujească și sînt siliți să fugă. Nu vor să plece din serviciul stăpînilor lor și cruzimea tovarășilor de robie nu-i lasă să servească. 16. Li se spune că sînt și minci-

11. Rom. 2. 1.

12. Pilde 6, 30.

noși. Sînt constrinși la minciună în fața pedepsii, mintînd ca să scape de schingiuri. Ce este de mirare dacă robul de teamă preferă să mintă decît să fie biciuit? Sînt acuzați că sînt lacomi, că sînt robi ai guri și ai pîntecului. Nu e nimic nou în acestea: dorește și mai mult să se sature cîl ce adesea suferă de foame. Dar fie, dacă nu suportă foamea de pîine, sigar suportă foamea de desățări și de aceea trebuie iertat dacă dorește cu lăcomie ceea ce-i lipsește permanent. 17. Tu ești nobil: tu ești bogat, care ai de toate din abundență, care cu atît mai mult ești dator să-l cinstești pe Dumnezeu prin fapte sfințe, cu cît te bucuri fără încetare de binefacerile Lui. Să vedem dacă săvîrșești nu zic fapte sfințe, dar măcar nevinovate. Dar cine, dintre cei bogați, în afară de puțini, cum am spus mai sus, nu este pătat de toate blestemățile? Zic în afară de puțini, dar ce bine ar fi dacă săvîrșești: cît mai mulți, sau chiar toți în această situație! Nevinovăția celor mai mulți ar fi mîntuirea tuturor. Și acum nu vorbesc decît despre acela care se recunoaște în cele spuse de mine despre el. Dacă este în afară conștiinței lui ceea ce spun eu, nu-i aduc nici o vină spusele mele. Dar dacă recunoaște că i se potrivesc cele spuse de mine, să știe că nu de limba mea sînt spuse, ci de conștiința lui. 18. Mai întîi, ca să vorbesc despre vicii ale robilor, dacă un rob este un fugar, și tu ești fugar, bogat, ca și nobil; căci fug de stăpînul lor toți cei ce nu respectă legea stăpînului lor. De ce, dar, bogatul, îl învinovățești pe un rob, cînd tu faci exact ceea ce face el? El fuge de stăpînul lui și tu de al tău. Dar tu ești mai vinovat decît el, fiindcă el poate fugi de un stăpîn rău, pe cînd tu fugi de stăpînul cel bun. Il acuzi pe un rob că nu-și mai satură stomacul. Dar el datorită lipsei se satură rar, pe cînd tu, datorită belșugului, te saturei în fiecare zi. 19. Vezi, așadar, că înțelepciunea apostolică te biciuiește mai ales pe tine, chiar numai pe tine; fiindcă: «Prin cele ce judeci pe altul, te osîndești pe tine însuși, căci faci aceleași pe care le judeci»¹⁵. Dar faci nu numai aceleași răutăți, ci și altele cu mult mai mari și mai netrebnice. Lui îi pedepsești nestăpînirea și nesaturarea pîntecului, iar tu îi încarci la mese neîntrerupte. Și furtul, precum socotesc, este un viciu de rob. Dar tu tot furt săvîrșești, bogatul, cînd îți însușești cele oprite de Dumnezeu. Într-adevăr, furt săvîrșesc toți cei ce fac lucruri nepermise.

IV

20. Dar de ce să vorbesc așa de cu zgîrcenie și aproape pe ocolite despre aceste lucruri, cînd nu numai furturile, dar chiar tilhăriile

13. Rom. 2. 1.

mari ale celor bogați se dovedesc prin altele nelegiuiri săvîrșite pe față? Cine, nu numai dintre cei săraci, se simte la adăpost prin faptele și prin starea lui în fața celui bogat? Prin abuzurile celor puternici, oamenii slabi își pierd avutul lor, sau se pierd chiar pe ei înșiși odată cu puținul pe care-l au; încă pe drept mărturisește și despre unii și despre alții cuvîntul sfînt grînd: «Asinul în desert, vinat pentru lei; asemenea hrană sînt săracii pentru cei bogați»¹⁴. De altfel nu numai cei săraci, ci aproape întreg neamul omenesc suportă asemenea tiranie. Ce este altceva demnitatea celor de sus, dacă nu vînzarea la mezat a cetățîilor? 21. Ce este altceva guvernarea umora pe care nu-i spun pe nume, decît pradă? Într-adevăr, nimic nu constituie un mai sigur mijloc de a jefui pe cei săraci, decît puterea. De aceea se cumpără onorurile de către cei puțini, ca să se plătească prin devastarea tuturor. Ce poate fi mai nedemn sau mai nedrept decît aceasta? Cei săraci plătesc prețurile demnităților, dar nu le cumpără. Nu știu negoțul, dar știu pierderile. Ca să se ridice cîțiva se coboară lumea; gloria unuia este fală pentru tot pămîntul. Știu aceasta Hispaniile¹⁵, cărora le-a rămas numai numele; știu Africale, cîte au fost, știu Galiliile devastate, dar nu de toți, și de aceea în foarte puține colțuri s-a putut respira mai ușor, fiindcă uneori integritatea celor puțini a hrănit regiunile pe care le-a pustit jaful celor mulți.

V

22. Cuprinși de durere ne-am îndepărtat prea mult de subiect. Așadar, ca să ne întoarcem: la cele de mai sus, de ce vicii ale robilor n-ar fi pătați și nobilii, cînd pe cele pedepsite la sclavi ca păcate, ei le săvîrșesc ca și cum ar fi îngăduite? În sfîrșit, la acele nesăbuite pe care și le permit sus-zisii nobilii, robul nu-și permite nici să aspire. Dar să nu mint; căci unii dintre robi deveniți nobili au săvîrșit fapte asemănătoare sau mai grave. Totuși, nu li se poate imputa deloc robilor că starea lor de sclavi a cedat așa de ușor în fața unor nelegiuiri. 23. Chiar omuciderea sînt printre robi rare, determinate de frică, sau de teama morții, pe cînd printre cei bogați sînt frecvente, aceștia avînd speranța și încrederea că nu vor fi pedepsiți. Poate cumva sîntem nedrepti socotînd păcate ceea ce fac cei bogați, de vreme ce atunci cînd îșiucid sclavii ei socotesc aceasta un drept și nu o crimă. 24. Nu numai atît, dar și abuzează de același privile-

14. Ecl. 13. 22.

15. Hispaniile, Africale, Galiliile, la plural pentru că Hispania, Africa, Gallia auveau provincii cu același nume de bază: Hispania Citerior (Taraconenis), Hispania Citerior (Baetica), Gallia Belgica, Gallia Lugdunensis, Gallia Narbonensis etc.

giu cînd se bălăcesc în mocirla depravărilor. Căci cine dintre cei bogăți respectă jurămîntul căsătoriei, pe cine nu-l aruncă în prăpastie nebulnia poftelor, cui nu-i sînt pătute casa și familia de desfrînare și cine nu și-a urmat nebulnia cugetului spre orice persoană către care l-a împins arșița dorințelor necinstite? De aceea despre asemenea porniri cuvîntul divin spune: «Cai innebuniți după temei s-au făcut»¹⁶. Căci despre cine vorbesc aceste cuvinte, dacă nu despre cel care vrea să calce totul în picioare pentru a ajunge la împreunare cu oricine i-a ațîțat dorințele prin simplă privire? 25. Despre concubinaj se pare că este nedrept a spune ceva, fiindcă în comparație cu ticliloșii mai sus arătate, este ca un soi de neprihănire faptul de a fi mulțumit cu femeii puține și a ține friul plăcerilor în limita unui anumit număr de soții. Am zis de soții, fiindcă faptele duc la o nerușinare atît de mare, încît mulți socotesc slujnicele lor soții. 26. O, de le-ar avea de soții numai pe cele care trebuiesc socotite ca atare! Dar mai urît și mai detestabil este faptul că unii, după ce fac căsătorii onorabile, își iau alte soții de condiție servilă, deformîndu-și cinstea sfîntei căsătorii printr-un concubinaj degradant, fără să se rușineze că se fac bărbați ai slujnicilor lor, prăbușind culmile căsătoriilor nobile în cămăruțele josnice ale servitoarelor, meritînd pînă la urmă starea aceluia cu care se socotesc demni să trăiască în tovărășie.

VI

27. Nu mă indoiesc că dintre aceștia cei mai mulți, fie că sînt nobili, fie că vor să pară nobili, tratează cu aroganță și dispreț faptul că, reflectînd la moravurile despre care am vorbit, am făcut afirmația că unii robi sînt mai puțini ticliloși decît stăpînii. Dar am spus aceasta nu despre toți, ci despre cei care sînt astfel și nici unul nu trebuie să se supere, dacă știe că nu face parte din categoria celor vizajii, ca să nu pară că este din ceata lor tocmai prin faptul că se supără. Mai mult, nobilii care se îngrozesc de aceste răutăți trebuie să se minie împotriva celor ce prin faptele lor josnice compromit numele de nobil. Căci deși astfel de oameni agravează situația tuturor creștinilor, totuși li pătăză cu murdăriile lor în mod special pe cei din clasa din care fac parte. 28. Am afirmat că unii nobili sînt mai prejos de robi (am afirmat categoric), dar afirmația rămîne deșartă dacă n-o sprijinim cu dovezi. Iată, aproape tot numărul robilor este în afara acelei mari nelegiuiri despre care am vorbit. Într-adevăr, are

16. Ierem. 5, 8.

vreun rob mulțimi de concubine, practică vreunul din ei obiceiul urît de a avea multe soții, socotește vreunul că, după obiceiul cinilor sau al porcilor, sînt soții ale sale toate pe care le poate aservi poftelor sale? 29. Dar se poate răspunde la acestea că robilor nu li se permite să facă asemenea lucruri, pe care le-ar face dacă li s-ar permite. Se poate; dar cele pe care nu le văd că se întîmplă nu le pot socoti ca și întîmplate. Oricît de necinstite le-ar fi gîndurile, oricît de vinovate dorințele, nimeni nu poate fi pedepsit pentru o faptă pe care n-a săvîrșit-o. Este sigur că robii sînt răi și detestabili; dar oamenii liberi și nobilii sînt cu atît mai de condamnat dacă, deși au o situație socială mai respectabilă, sînt totuși mai decăzuți decît robii. Se ajunge astfel în mod necesar la concluzia că robii nu pot fi achitați de vinovățiile lor, dar că pe de altă parte cei mai mulți dintre cei bogăți sînt de condamnat în comparație cu robii. 30. Cine ar putea să zugrăvească așa cum merită acea neleguire tilhărească, anume faptul că acum cînd statul roman, chiar decedat sau dîndu-și ultima suflare tocmai în acea parte în care încă trăiește, moare strangulat de lanțurile impozitelor ca de mîinile tilharilor, se găsesc totuși cei mai mulți dintre bogății ale căror dări le plătesc robii, adică se găsesc cei mai mulți dintre bogății ale căror dări li sufocă pe săraci. Am spus că se găsesc cei mai mulți, dar mă tem că e mai corect să zicem toți. Căci sînt atît de puțini nevinovați de acest rău, dacă totuși sînt vreunii, încît în acea parte în care am spus că sînt mulți, li putem găsi aproape pe toți cei bogăți. 31. Iată, îmbunătățirile aduse prin legi în unele orașe ce altceva au făcut decît să-i scutească pe toți cei bogăți și să-i încarce de biruri pe cei săraci, aceluia să le reducă vechile datorii, acestora să le adauge altele noi, pe aceia să-i îmbogățească scăderea celor mai mici plăți, pe aceștia să-i copleșească adaosul altora foarte mari, aceia să prospere prin micșorarea celor pe care le suportau ușor, aceștia să-și dea sufletul prin mărirea celor pe care și înainte nu le mai puteau suporta și astfel așa-zisele îmbunătățiri să ridice pe unii prin cea mai mare nedreptate, iar pe alții să-i nimicească prin cea mai mare nedreptate, pentru unii să fie răsplata cea mai criminală, iar pentru alții otrava cea mai criminală? De aceea afirm că nimic nu poate fi mai criminal decît ca cei bogăți să zdrobească prin reformele aduse de ei pe cei săraci, și nimic nu constituie o mai mare nefericire pentru cei săraci, decît ca ei să fie striviți chiar prin acele legi care sînt date în folosul tuturor.

VII

32. Dar cum și cât de sfânt este faptul că, dacă vreunul dintre nobili a început să se îndrepte către Dumnezeu, îndată își pierde onoarea de nobil? Sau cât de mare este onoarea lui Hristos în mulțimea creștină, pe care religia o face demnă de dispreț? Îndată ce a început cineva să fie mai bun, este tratat cu desconsiderare față de cel rău și în felul acesta toți sînt siliți oarecum să fie răi, ca să nu fie socotiți oameni de nimic. De aceea nu fără motiv strigă Apostolul: *«Tot veacul este așezat în răutate»*¹⁷. Este adevărat, căci se spune pe bună dreptate că totul este rău acolo unde cei buni nu-și pot găsi loc. Astfel totul este plin de nedreptate, de vreme ce fie cei răi sînt așa cum sînt, fie cei buni sînt chinuți de prigoana celor mulți. 33. Dacă așa cum am spus, cineva mai bine văzut s-a dedicat religiei, pe dată încetează de a mai fi bine văzut. Cînd cineva și-a schimbat haina își schimbă imediat și demnitatea: dacă a fost respectat, devine demn de dispreț, dacă a fost între cei mai de sus, ajunge între cei mai de jos, dacă a fost copleșit de onoruri, ajunge copleșit de dezoanore. Se miră oamenii veacului și necredincioși dacă suportă supărarea și minia lui Dumnezeu, cînd ei îl prigonesc pe Dumnezeu în toți cei curvioși; căci toate sînt răsturnate și întorcute pe dos. Cel bun este disprețuit ca și cum ar fi rău, iar cel rău este respectat ca și cum ar fi bun. Nu este nimic de mirare dacă suferim din ce în ce mai mult, fiindcă sîntem din ce în ce mai răi. Zilnic oamenii săvîrșesc noi fapte rele, iar de cele vechi: nu se lasă, uneltesc mereu alte crime, iar pe cele din trecut le repetă.

VIII

34. Dar de ce să fim nemulțumiți? Oricît de aspre și de grele neccazuri îndurăm, ele sînt totuși mai mici decît cele pe care le merităm. De ce ne plîngem că Dumnezeu se poartă vitreg cu noi? Cu mult mai vitreg ne purtăm noi cu Dumnezeu. Îl învenimăm prin desfrîmarea noastră și îl împingem să ne pedepsească fără să vrea. Dumnezeu, deși prin rațiunea și măreția Lui are o astfel de fire, încît nu-L stăpînește nici o patimă a minții, totuși păcatele noastre sînt atât de provocatoare, încît îl silesc să se minie. Îl punem la încercare dragostea și ridicăm oarecum minile împotriva milei Lui. Deși este de o altă de mare bunătate, încît ar vrea să ne ierte mereu, este constrins de răutățile noastre să pedepsească nelegiuirile pe care le facem. 35. Precum cei ce asediază orașe foarte întărite, sau încearcă

să cucerească și să dărîme puternicele fortărețe ale orașelor — fără îndoială că le atacă cu tot felul de arme și de mașini de luptă —, la fel și noi, prin toată nelegiuirea păcatelor celor mai mari, ca și cum acestea ar fi tot felul de arme, luptăm să spulberăm mila lui Dumnezeu. Îl socotim pe Dumnezeu nedrept față de noi, cînd noi înșine sîntem foarte nedrepti față de El. Orice greșală a oricărui creștin este nedreptate față de Dumnezeu. 36. Ori de cîte ori săvîrșim ceva ce nu este îngăduit de Dumnezeu însemnează că-l călcăm poruncile. Și totuși, în nenorocirile noastre în mod nelegiuit facem vinovată severitatea divină, deși vina o purtăm noi. Deîndată ce îngăduim lucruri care duc la chinuri, sîntem înșine autorii chinurilor noastre. Pentru ce ne plîngem dar de asprimea pedepselor? Fiecare dintre noi se pedepsește el însuși. Și de aceea acel cuvînt profetic ne spune: *«Iată voi toți ați aprins focul și ați dat puteri flăcărilor: mergeți în para focului vostru și a flăcărilor pe care le-ați aprins»*¹⁸. Tot neamul omeneșc se prăbușește în pedeapsa cea veșnică, potrivit acestei rînduiri pe care a arătat-o Scriptura: mai întîi aprinde focul, apoi dă putere flăcărilor și după aceea intră în flăcările pe care el le-a pregătit. Cînd, așadar, și-a aprins omul pentru prima dată focul cel veșnic? De bună seamă că de la primul păcat. 37. Dar cînd dă puteri focului? Cînd îngăduiește păcate peste păcate. Și cînd va intra în focul cel veșnic? Cînd suma fără leac a tuturor rețelilor va întrece orice măsură prin excesul delictelor din ce în ce mai mari, precum spunea Mîntuitorul nostru către fruntașii iudeilor: *«Întreceți măsura părinților voștri, șerpilor, fii de viperă»*¹⁹. Nu erau departe de a întrece orice măsură prin mulțimea păcatelor lor cei cărora li se adresa Însuși Domnul și, fără îndoială, de a umple numărul nedreptăților, ca să piară cei ce de acum nu mai erau demni de mîntuire. 38. De aceea Legea veche, după ce amintește că păcatele amoretilor au depășit orice limită, arată că ingerii au vorbit către Loth astfel: *«Pe toți care sînt ai tăi scoate-i din acest oraș, vom nimici acest loc, pentru că strigătul împotriva lor s-a îndalțat în fața Domnului, Care ne-a trimis să-i pierdem»*²⁰. Fără îndoială că mult aprinsese acel popor prea nelegiuit focul în care avea să piară și de aceea, cînd nedreptățile lor au atins culmea, el a ars în flăcările crimelor lui. Atît de rău a păcătuit în fața lui Dumnezeu, încît a suferit chiar în acest veac gheena care va fi în judecata viitoare.

18. Isaia 50, 11.

19. Mat. 23, 32.

20. Fac. 19, 30.

17. «Răscumpărînd vremea, căci zilele sînt rele», Efez. 5, 16.

IX

39. Dar nu e nimeni demn de sfîrșitul aceloră, — ar zice cineva —, fiindcă nimeni nu e de cîmparat cu spurcăciunile lor. Poate este adevărat; dar ce facem că Mintuitorul amintește că sintem foarte răi? toți aceia care-l disprețuim Evanghelia? Către Capernaum spune așa: «*Dacă s-ar fi făcut în Sodoma minunile care s-au făcut în tine, poate că ea ar exista și astăzi. Totuși, vă spun vouă că pentru pămîntul Sodomei vă fi mai ușor în ziua judecării decît pentru tine*»²¹. Dacă spune că sodomiții sînt mai puțin demni de osîndă decît toți cei ce nu respectă Evanghelia, există un motiv foarte sigur ca și noi, care în cele mai multe cazuri nu o respectăm, să trebuiască să ne teme de ceva mai rău, mai ales fiindcă nu vrem să ne mulțumim cu vicile practice și oarecum familiare. 40. Multora nu le sînt de ajuns vinovățiile obișnuite, nu le sînt de ajuns certurile, defăimările, jafurile, nu le sînt de ajuns bețiile, nu le sînt de ajuns pătrecerile deșănțate, nu le sînt de ajuns prefăcătorile, nu le sînt de ajuns jîrămintele false, nu le sînt de ajuns adulterele, nu le sînt de ajuns omuciderile, nu le sînt, în sfîrșit, de ajuns toate acestea la un loc, care, deși foarte inumane prin atrocitatea lor, duc de fapt la nedreptăți omenesti, cînd nu ridică mîinile blestamate ale celor cu cugete nebune chiar împotriva lui Dumnezeu. «*Și-au ridicat — precum este scris despre cei nelegiuiți — pînă la cer gura lor și limba lor a străbătut pămîntul și au zis: cum va ști Dumnezeu, chiar dacă există știință în cer?*»²². Sau: «*Nu va vedea, nici nu va înțelege Dumnezeu lui Iacob*»²³. 41. Poate la unii ca aceștia se referă cuvintele profetului: «*A zis nebunul în inima sa: nu este Dumnezeu*»²⁴. Astfel, cîbi ce spun că Dumnezeu nu privește nimic, negîndu-și privirea aproape că-I neagă și substanța, și spunînd că n-are ochi pentru nimic, ei afirmă aproape că El nu există. Și deși nici o nelegiuire n-are vreo motivare rațională, fiindcă nelegiuirile nu se pot uni cu raținea, totuși nici una nu este, după părerea mea, mai fără rațiune și mai absurdă. Într-adevăr, ce e mai nebunesc lucru decît ca pe de o parte să nu-l tăgăduiești pe Dumnezeu ca făcător a toate, iar pe de alta să-l tăgăduiești ca ocîrmuitor, să-l recunoști creator, și să spui că nu se interesează de ceea ce a creat? Ca și cum aceasta l-a fost grija în tot ceea ce a creat, ca să neglijeze ceea ce a creat. 42. Eu însă afirm că într-atît de mare îi este grija

pentru creațiile Sale, încît aș putea dovedi că a avut această grijă înaintea oricărei creații, precum arată acest fapt cu limpezime însăși realitatea. Cu adevărat nimic n-ar fi făcut, dacă n-ar fi avut grija de a face, înainte ca să facă ceva, mai ales fiindcă și între oameni nu e nici unul atît de fără cap, încît de aceea să facă și să desăvîrșească vreun lucru, pentru ca după ce l-a desăvîrșit să nu se mai îngrijească de el. Căci și cel care cultivă ogorul, de aceea îl cultivă, ca să gospodărească produsele. Și cel ce plantează vie, de aceea o plantează, pentru ca să se ocupe de plantația sa. Și cel care începe să crească vite, își face toate pregătirile gîndindu-se cum să-și mărească turma. Și cel care pune temelile unei case, chiar înainte de a avea locuința gata se gîndește la tot ce mai are de făcut, mințat speranța viitoare locuințe. 43. Dar ce să mai vorbim despre oameni, cînd chiar cele mai mărunte viețuitoare fac totul sub imperiul viitorului? Furturile în ascunzisorile lor de sub pămînt, cînd aduc din cîmp diferite roade, de aceea le string și le îngrămădesc, fiindcă se îngrijesc de viața lor prin cele aduse. Albinele cînd își făuresc fagurii, de ce trec din floare în floare, dacă nu din dorința de a stringe miere, de ce fac fagurii și adună mierea, dacă nu din dragostea pentru urmașele lor? 44. Așadar, Dumnezeu, Care a insuflat celor mai mici ființe acest interes pentru propria lor lucrare, nu S-a putut lipsi numai pe El de dragoste față de creațiile Lui, mai ales că toată dragostea față de lucrările bune a coborît în noi din dragostea Lui față de bine. El însuși este izvorul și obrăzja a toate și, fiindcă «*în El — precum este scris — trîm și ne mișcăm și sîntem*»²⁵, de la El primim orice sentiment de dragoste față de odraslele noastre. Tot universal și toți oamenii sînt mlădițe ale Creatorului lor. De aceea, din însuși acest sentiment pe care l-a sădit în noi, făcîndu-ne să ne iubim copiii, a voit ca noi să înțelegem cît de mult își iubește El însuși mlădițele Sale. 45. După cum — precum citim — «*cele nevăzute ale Sale se văd înțelegîndu-se din cele pe care le-a făcut*»²⁶, tot așa dragostea Lui față de noi a voit să se înțeleagă din dragostea pe care El ne-a dat-o față de ai noștri. Și precum a voit ca în cer și pe pămînt — așa cum este scris — totul să-și tragă numele de la El ca pîrinte, tot la fel a voit ca noi să recunoaștem în El dragostea de tată²⁷. Și de ce spun de tată? Este mai mult decît de tată, dragostea Lui. O dovedește aceasta glasul Mintuitorului, Care spune în Evanghelia: «*Atît de mult a iubit Dumnezeu lumea*

21. Mat. 11, 23; Luca 10.

22. Psalm 72, 9.

23. Psalm 93, 7.

24. Psalm 52, 1.

25. Fapte 17, 28.

26. Rom. 1, 20.

27. Efes. 3, 15.

aceasta, încît și-a dat pe unicul Său Fiu pentru viața lumii»²⁸. Dar și Apostolul zice: «Dumnezeu, nu și-a cruțat pe Fiul Său, ci L-a dat pentru noi toți, cum ne-a dăruit toate împreună cu El?»²⁹.

X

46. De aceea am spus mai sus că Dumnezeu ne iubește mai mult decît un tată pe fiul său. Este limpede că Dumnezeu ne iubește mai mult, decît ca, pe niște fii, fiindcă nu și-a cruțat propriul Său Fiu pentru noi, pe Dumnezeu-Fiul; ce se poate spune mai mult? Și aceasta pentru noi, pentru niște răi, pentru niște nedrepti, pentru niște nelegiuți. 47. Cine ar putea să socotească prețul dragostei lui Dumnezeu, pentru noi, cînd dreptatea lui Dumnezeu este atît de mare, încît, în fața Lui nu poate sta nimic nedrept? După judecata omenească, omul ar săvîrși un lucru nedrept dacă ar face să fie ucis un fiu bun, pentru niște robi foarte răi. Dar cu atît este de mai mare preț dragostea lui Dumnezeu și cu atît mai minunată puterea Lui, iar marea Lui dreptate nu poate fi înțeleasă de om, încît pentru mintea cea slabă omenească, mărimea dreptății Lui aproape că poate părea ca un soi de nedreptate. De aceea Apostolul, pentru a judeca mila, dîvindă cea fără de margini față de noi, spune așa: «De ce Hristos, fiind noi încă neevlavioși, la vremea Sa a murit pentru niște neevlavioși? Căci pentru cei drepti cu greu moare cineva»³⁰. 48. Aceste cuvinte ne arată, de bună seamă, dragostea lui Dumnezeu, iar, dacă acceptăm cu greu cineva să moară chiar pentru cea mai înaltă dreptate, Hristos a dovedit cît S-a sacrificat murind pentru nedreptățile săvîrșite de noi. Dar pentru ce a făcut Dumnezeu aceasta, îndată ne învață prin cuvintele de mai jos: «Dumnezeu își arată dragostea Sa pentru noi. Dacă pe cînd noi eram încă păcătoși Hristos a murit pentru noi, cu atît mai mult, așadar, îndreptați fiind acum prin sîngele Lui, vom fi mîntuiți prin El de mânie»³¹. Prin aceasta arată că a murit pentru cei neevlavioși, fiind asfel de mai mare preț binefacerea care se acordă celor nevrednici. De aceea El spune: «Dumnezeu își investește în noi dragostea Sa». 49. Cum investește? Este limpede: fiindcă ne-o dăruiește fără s-o merităm. Dacă ar fi acordat-o celor evlavioși, care-i merită dragostea, n-ar părea că a acordat-o cea ce nu era dator, ci că a dat înapoi ceea ce era dator. Dar noi ce dăm în schimb pentru toate acestea, sau, mai bine zis,

28. Ioan 3, 16.

29. Rom. 8, 32.

30. Rom. 5, 6.

31. Rom. 5, 8.

ce sîntem datori să dăm în schimb? În primul rînd, fără îndoială, ceea ce mărturisește prea fericitul profet că este dator și că va da înapoi, cînd zice: «Ce voi da Domnului pentru toate pe care mi l-a dat mie? Paharul mîntuirii voi lua și numele Domnului voi chema»³². 50. Prima plată este aceea de a reda moartea prin moarte și de a muri toți pentru Cel Care a murit pentru noi, cu toate că moartea noastră este de mai mic preț decît a Lui. De aceea, chiar dacă vom primi moartea, nu ne vom achita de datorie. Dar fiindcă nu putem răspunde cu nimic mai de preț, părem a da totul dacă dăm tot ce putem da. 51. Astfel, prima achitare de datorie este, cum am spus, aceasta. Iar a doua, dacă nu achităm datoria prin moarte, s-o achităm prin dragoste. Însuși Mîntuitorul de aceea, — cum spune Apostolul —, a voit ca, murind pentru noi, să ne încredințeze dragostea Sa, pentru a ne atrage prin exemplul dragostei Sale și să răspundem și noi la fel față de o dragoste atît de mare. Și precum se spune că acele minunate pietre scumpe ale naturii, care apropiate de fier atrag ca printr-o suflare vie oțelul oricît de dur, tot așa și El, care este cea mai strălucitoare și mai desăvîrșită piatră prețioasă din împărățiile cerești, a voit de bună seamă ca, prin pogorîrea Sa din cer apropiindu-se de noi, oricît de duri sîntem, să ne atragă spre El cu puterea dragostei Sale; aceasta, pentru ca, recunoscîndu-I darurile și binefacerile, să înțelegem ce se cuvine să facem noi pentru un Stăpîn atît de bun, după ce El a făcut atîtea pentru niște slugi rele ca noi și pentru ca să se împlinească ceea ce spune Apostolul³³, astfel încît pentru dragostea Lui să fim omorîți toată ziua și nici necazurile, nici strîmtorările, nici prigoana, nici foamea, nici lipsa de îmbrăcăminte, nici sabia să nu ne poată despărți de dragostea lui Dumnezeu, care este în Hristos Iisus, Domnul nostru.

XI

52. Așadar, intrucît este destul de bine știut ce datorăm noi Domnului, să vedem ce-I dăm noi în schimb pentru toate acestea pe care le datorăm. Ce, de bună seamă, dacă nu tot ceea ce am spus mai sus, adică orice este necuvincios, orice e nedemn, orice este de natură să ducă la nedreptate față de Dumnezeu, adică purtările necinstite și ticăloase, bețiile, îmbuibările și tot ce poate cuprinde mai mult gîndul decît cuvintele? «Cele ce fac ei pe ascuns — zice Apostolul — este rușinos chiar de spus»³⁴. Și nu numai acestea, care

32. Psalm 115, 3-4.

33. Rom. 8, 36.

34. Efes. 5, 12.

sint vechi, aparținând atît timpurilor prezente cît și celor trecute. 53. Măi grav și mai dureros este faptul că adăugăm la păcatele vechi altele noi, și nu numai noi, dar unele păgînești și monstruoase, mai înainte nevăzute în Biserica Domnului. Așa sint cuvintele nelegiuite rostite împotriva lui Dumnezeu, pline de ocară și de blasfemie, afirmînd că Dumnezeu este nepăsător, că Dumnezeu n-are grijă, că Dumnezeu nu se sinchisește, că Dumnezeu nu cirmuiește și că prin aceasta este nemilos, inuman, aspru, impietrit. Într-adevăr, celui despre care se spune că nu vede, nu se îngrijește și nu-i pasă, ce mai rămîne decît să i se spună că e și aspru, impietrit și inuman? O, oarbă nerușinare! O, nelegiuită îndrăzneală! Nu ne ajunge că prin păcatele fără număr sintem viriți în toate vinovățiile față de Dumnezeu, dar sintem și acuzatori ai lui Dumnezeu. Și ce speranță, vă întreb, mai poate avea omul care, trebuind a fi judecat, își acuză pe propriul său judecător?

XII

54. Dar dacă — zic unii — Dumnezeu vede cele omenеști, dacă Se îngrijește de ele, dacă le are în atenție, dacă le conduce, de ce îngăduie ca noi să fim mai slabi și mai nenorociți decît toate națiile? De ce ne lasă să fim învinși de barbari? De ce să fim subjugați de dusmani? Foarte pe scurt, cum am mai spus, de aceea îngăduie să suportăm aceste lucruri rele, fiindcă merităm să le suferim. Să privim la ticăloșiile, la blestemățiile, la acele nelegiuri ale plebei romane, despre care am vorbit mai sus, și vom înțelege dacă putem să-l merităm protecția, cînd trăim într-o atît de mare stricăciune. 55. Astfel, dacă în sprijinul afirmației lor că Dumnezeu nu vede cele omenеști unii aduc ca argument faptul că sintem slabi, că sintem niște oropșiți, ce altceva merităm? Dacă, deși trăim în atîtea vicii, în atîta necinste, ne-ar îngădui totuși să fim foarte puternici, foarte înfloritori și foarte fericiți, ar putea fi vreo bănuială că Dumnezeu nu vede nelegiurile barbarilor dacă îngăduie să fie fericiți atîția oameni răi, atîția ticăloși. De vreme ce însă poruncește ca oamenii atît de vicioși, atît de necinstiți să fie cei mai de jos și cei mai nenorociți, se înțelege foarte limpede că Dumnezeu ne vede și ne judecă, fiindcă pătimăm ceea ce merităm. 56. Noi socotim, fără îndoială, că nu merităm aceasta, fapt pentru care sintem și mai vinovați și mai demni de pedeapsă, fiindcă nu recunoaștem ce merităm. Cea mai mare acuzatoare a oamenilor vinovați este trufia pretinzînd locul nevinovăției. Într-adevăr, între cei mulți vinovați de aceleași păcate nu este nici unul mai păcătos decît cel ce nu se socotește păcătos. Astfel că și noi putem adăuga faptele noastre rele pe acela că ne socotim nevinovați.

57. Dar fie — poate zice vreunul —, om fi noi păcătoși și răi, desigur, ceea ce nu se poate nega, dar sintem mai buni decît barbarii și prin însuși acest fapt se vede bine că Dumnezeu nu Se uită la lucrurile omenеști, fiindcă deși sintem mai buni, ne lasă subjugați de cei mai răi. Dacă sintem mai buni decît barbarii vom vedea îndată. Desigur nu este nici o îndoială că sintem datori să fim mai buni. Dar dacă nu sintem mai buni, prin însuși acest fapt sintem mai răi, fiindcă ar trebui să fim mai buni, și este mai mare vina pentru cel cu o stare socială bună. Dacă persoana celui ce păcătuiește este mai respectată, și gravitatea păcatului este mai mare. 58. La orice om furător este o faptă rea, dar fără îndoială că un senator este mai de condamnat dacă fură ceva decît o persoană cu totul neînsemnată. Desfrîmarea se interzice tuturor, dar este cu mult mai gravă dacă este practică de cineva din cler, decît de un oarecare din popor. La fel și noi, care spunem că sintem creștini, din Biserica universală, dacă săvîrșim ceva asemănător necurățiilor barbare, greșim mai grav. Păcătuiam mai rău cei ce stujim numelui sînt, fiindcă unde rangul este mai înalt vina este și ea mai mare. Religia însăși, pe care o mărturisim, ne acuză greșelile; de aceea este mai vrednic de osîndă necinstea celui ce a făgăduit neprihănirea; Este mai înjositor pentru cineva să se îmbete, dacă în fața lumii se pretinde reținut de la băutura. 59. Nimic nu este mai rușinos pentru un filosof decît să se dedea la viciii compromițătoare, fiindcă în afară de urjenția pe care o au în ele viciile, el este și mai mult stigmatizat pentru numele lui de filosof. Dar și noi, în tot neamul omenesc, propovăduim filosofia creștină și pentru aceasta trebuie să fim crezuți și socotiți mai răi decît toate neamurile, fiindcă trăim în numele unei propovădării atît de mari și totuși păcătuiam, deși sintem mărturisitori ai religiei noastre.

XIII

60. Știu că multora dintre noi li se pare intolerabil să se spună că sintem mai răi decît barbarii. Ce facem însă că nu folosește de ioc cauzei noastre dacă acest lucru ni se pare intolerabil? Dimpotrivă, ne agravăm și mai mult cauza, dacă sintem mai răi și ne credem mai buni. «Cel care — zice Apostolul — se socotește a fi ceva, deși nu este nimic, se amăgește pe sine însuși; dar să-și cerceteze omul lucrarea sa»⁵⁸. Trebuie să ne încredem așadar în fapta, nu în părerea noastră, în rușina, nu în plăcere, în adevăr, nu în minciună. 61. Dar fiindcă unii socotesc de netolerat faptul că sintem

considerați mai răi decât barbarii, sau nu cu mult mai buni, să vedem în ce chip sîntem mai buni, și decât care barbari. În tot neamul omenesc sînt două feluri de barbari: eretici și păgîni. În ceea ce privește legea divină, afirm că, fără comparație, noi sîntem mai buni decât toți aceștia; dar în ceea ce privește viața și faptele vieții, îmi pare rău și deplîng faptul că sîntem mai răi. Cu toate că — așa cum am spus mai sus — nu afirm aceasta despre totalitatea poporului roman. 62. Căci îi exceptez întîi pe toți cei credincioși, apoi pe unii care, deși în afara credinței, sînt la fel cu cei credincioși sau, dacă e prea mult spus, asemenea celor credincioși printr-o oarecare statornicie în fapte cinstite —, dar repet că toți ceilalți, sau aproape toți, sînt mai vinovați decât barbarii. Și a fi mai vinovat înseamnă a fi mai rău. Astfel, fiindcă unii cred că este irațional și absurd să fim judecați mai răi, sau nu cu mult mai buni decât barbarii, să vedem, precum am spus, în ce fel și decât care barbari. 63. Eu, în afară doar de aceia dintre păgîni, pe care i-am menționat mai înainte, spun că toți ceilalți, sau aproape toți, sînt de o mai mare vinovăție, fiindcă duc o viață mai urîtă decât barbarii. Tu, care citești acestea, poate te superi și pe deasupra mai și osîndești ceea ce citești. Nu fug de judecata ta. Osîndește-mă dacă mint, osîndește-mă dacă nu voi dovedibile afirmate, condamná-mă dacă nu voi demonstra că tot ce spun sau spus mai dinainte chiar Scripturile sfinte. 64. Așadar, noi ne socotim cu mult mai buni decât toate neamurile lumii și eu însumi, care spun că romanii în cele mai multe privințe sînt mai răi, nu țigăduiesc că în unele sînt mai buni. Prin viață și păcate, cum am spus, sîntem mai răi, dar prin religia noastră universală sîntem incomparabil mai buni. Trebuie însă avut în vedere că, dacă religia e bună, nu e meritul nostru, iar dacă noi trăim urît este vina noastră. Nu ne folosește la nimic că legea este bună, dacă viața și purtarea noastră nu sînt bune; legea este un bun dar al lui Hristos, iar viața noastră rea înfrățisează faptele noastre rele. Sîntem cu atît mai vinovați dacă cultivăm o lege bună și sîntem cultivatori ai răului. Dar nu sîntem nici măcar cultivatori, dacă sîntem răi, fiindcă nu se poate numi cultivator cel ce este un rău cultivator. Și nici nu cultivă cel ce nu cultivă cu sfințenie un lucru sfînt, iar prin aceasta este acuzatoarea noastră înșăși legea pe care o cultivăm.

XIV

65. Așadar, lăsînd la o parte prerogativa legii, care sau nu ne ajută deloc, sau chiar ne condamnă la o dreaptă osîndă, să comparăm viața, preocupările, obiceiurile, vicile barbarilor cu ale noastre.

Barbarii sînt nedrepti și noi sîntem la fel, barbarii sînt zgîrciți și noi sîntem la fel, barbarii sînt fără caracter, și noi sîntem la fel, barbarii sînt ușuratici, și noi sîntem la fel, barbarii sînt nerușinați, și noi sîntem la fel, barbarilor le aparține tot ce e urît și necinstit, și nouă la fel. 66. Dar s-ar putea răspunde: dacă sîntem la fel cu barbarii în stricăciune, de ce nu sîntem la fel cu ei și în puteri? De vreme ce ne este la fel necinstea și vinovăția, fie că ar trebui să fim și noi tot atît de puternici cît sînt ei, fie că ar trebui să fie și ei tot atît de slabi cît sîntem noi. Este adevărat și din aceasta s-ar deduce că sînt mai vinovați aceia care sînt mai slabi. Prin ce dovedim aceasta? Prin aceea că — așa cum am arătat mai sus — toate se fac cu voia lui Dumnezeu. «*În tot locul — precum este scris —, ochii Domnului privesc pe cei buni și pe cei răi*»³⁶ și — precum spune și Apostolul Pavel — «*Judecata lui Dumnezeu este după adevăr împotriva tuturor celor răi*»³⁷. Noi, care nu încetăm a face rău, vedem că din judecata lui Dumnezeu cît drept suportăm pedepsele răutății. 67. Dar — zici — barbarii săvîrșesc aceleași fapte rele și totuși nu sînt atît de nenorociți ca noi. Aceasta înseamnă că, dacă barbarii fac ceea ce facem și noi, totuși păcatele noastre atrîm mai greu. Pot fi la fel vicile noastre și ale barbarilor, dar în aceste vicii în mod necesar păcatele noastre sînt mai grave. Cum am spus mai sus, barbarii sînt fie păgîni, fie eretici și vorbesc mai întîi despre păgîni, fiindcă greșeala lor este mai întîi. Neamul saxonilor³⁸ este sălbatic, al francilor nesîcînc, al gepizilor fără omenie, al hunilor fără rușine, în fine viața tuturor neamurilor barbare este o stricăciune. 68. Dar au care aceeași vinovăție vicile lor, cum au ale noastre, este atît de condamnatibilă nerușinarea hunilor, cît este a noastră.

36. Filde 15, 3.

37. Rom. 2, 3.

38. Saxonii, populație de neam germanic, stăpîneau la început ținuturile dintre Rin și Elba. Păceau incursiuni în apus, peste Rin și în nord, peste Canalul Mîncii, și pînă în sec. IX, împreună cu anglii, au cucerit și colonizat Britania. Francii, confederație de popoare germanice, au făcut începutul din 240 d.Hr. incursiuni în Gallia, unde din timpul domniei lui Clovis (465—511) au devenit dominanți; de atunci Gallia a luat numele de Franța. Gepizii, ramură a gotilor, în sec. III au început incursiuni asupra teritoriului roman. Supuși de huni, după moartea lui Attila și-au dobîndit libertatea și s-au stabilit în vestul Daciei și în Pannonia. În sec. VI au fost exterminați de longobarzi, alt popor de neam germanic. Hunii, de origine mongolă din nordul Chinei, în sec. V d.Hr., ajunseră în apusul Europei. Alamanii, populație germanică, au încercat să se stabilească în Gallia, dar au fost alungați de franci, care întemeiaseră acolo un regat sub conducerea lui Clovis. Alanii, populație de neam scitic, la începutul sec. V d.Hr., ajunseră în Gallia și în Spania, unde au fost învinși de vizigoți și ficuși să dispară din Istrie. Stilenii, triburi de neam arab, au format regate puternice pînă în sec. I d.Hr., cînd au intrat sub stăpînire romană. Siria a fost după luarea prima țară în care s-a răspîndit creștinismul.

atît de demnă de osîndă viclenia francilor, cît a noastră, atît de vinovată beția unui alaman, cît a unui creștin, sau atît de criminală rapacitatea unui alan, cît rapacitatea unui creștin? Dacă înșală un hun sau un gepid, ce este de mirare aceasta de vreme ce nu cunoaște în adîncime vina înșelăciunii? Dacă francul jură strîmb, ce lucru nou face el, care socotește că jurămîntul strîmb este o vorbă, nu un păcat? 69. Ce este de mirare că barbarii cred așa, dacă nu cunosc legea și pe Dumnezeu, de vreme ce aproape o mai mare parte cu nume roman păcătuiește conștient? Ca să nu vorbesc despre alt neam de oameni, să luăm în considerare mulțimea de negustori și de sirieni care au ocupat aproape cea mai mare parte din totalitatea cetăților, să vedem dacă este viața tuturor acestora altceva decît punere la cale a înșelăciunii și îndeletnicire cu minciuna, sau dacă nu socotesc ei că nu însemnează ceva cuvintele decît în măsura în care sînt de folos celor ce le rostesc. În așa fel este la ei cinstit Dumnezeu, care interzice jurămîntul, încît socotesc că orice jurămînt strîmb își aduce roada sa. 70. Așadar, ce este de mirare că barbarii înșală, dacă ei nu cunosc păcatul înșelăciunii? Ei nu lucrează în disprețul învățăturilor cerești dacă nu știu învățătura Domnului, fiindcă necunoscătorul legii nu face ceva contra legii. Vinovăția noastră este specială, fiindcă citim legea divină și călcăm întotdeauna prescripțiile legale, spunem că-L cunoaștem pe Dumnezeu și nu-l respectăm poruncile și învățăturile; și prin aceasta pe cel despre care credem că-l cultivăm, în realitate îl disprețuim și-l ofensăm; de aceea chiar ceea ce pare respect față de Dumnezeu este de fapt injurie.

XV

71. În sfîrșit, ca să nu vorbesc despre alte păcate, cine este dintre oamenii veacului, în afară de foarte puțini, care să n-aibă întotdeauna în gură numele lui Hristos pentru a jura strîmb? De aceea s-a răspîndit și între nobili și între nenobili acest jurămînt: «Pe Hristos că am să fac asta», «Pentru numele lui Hristos, așa fac», «Pe Hristos că n-am să spun nimic altceva», «Pe Hristos că n-am să fac nimic altceva». Ce să mai spun? Pînă acolo au ajuns lucrurile, cum am spus mai înainte despre păgîni, încît se pare că numele lui Hristos nu mai este un jurămînt, ci doar un cuvînt. 72. Contează foarte puțin pentru cei mai mulți acest nume, astfel că aceștia nici odată nu pot fi luați mai puțin în serios decît atunci cînd se jură pe numele lui Hristos. Cu toate că este scris: «Să nu jeli numele

Domnului tîu în deșert»³⁹, pînă într-atît a decăzut respectul față de Hristos, încît între celelalte lucruri deșarte ale veacului nimic nu pare mai în deșert spus decît numele lui Hristos. 73. Mulți se jură că vor face în numele lui Hristos nu numai unele lucruri mărunte și fără însemnătate, ci chiar unele nelegiuiri. Astfel se spune în mod curent: «Pe Hristos că-l suprim», «Pe Hristos că-l lovesc», «Pe Hristos că-l omor». S-a ajuns ca atunci cînd ei se jură pe numele lui Hristos să considere îngăduită de religie nelegiuirea pe care o săvîrșesc. Iată, voi spune ce mi s-a întîmplat chiar mie. 74. Pe cînd, cu puțin timp în urmă, înduplecat de rugămîntea unui om sărac, îl rugam pe un oarecare dintre cei bogăți cu toată stăruința să nu-ia bietului om, sărac și lipsit, ultimele mijloace de existență, să nu-i răpească puținul pe care-și sprinca sărăcia, de-ndată acela, care dorea cu sete nebunească ultimele lucruri ale săracului, după ce pe celelalte i le înghițise cu anumite planuri și cu arzătoare lăcomie, bulbucluindu-și ochii și aruncînd spre mine priviri ucigăse, parcă ar fi urmaș să iau eu ceea ce el încă nu luase celalalt, mi-a răspuns că în nici un caz nu se va întîmpla ceea ce îi ceream, că și cum ceea ce făcea ar fi fost dintr-o poruncă a scrierilor sfinte, peste care el nu putea să treacă. 75. Intrebîndu-l din ce cauză nu putea să renunțe la ceea ce săvîrșea, mi-a răspuns cu următoarele cuvinte categorice, care nu puteau fi contrazise: «Am jurat — a zis el — că trebuie să fac acest lucru; vezi, așadar, dacă pot, sau dacă am dreptul să nu fac ceea ce am spus jurîndu-mi pe numele lui Hristos că voi face». Atunci eu (căci ce mai puteam face cînd el socotea că jurămîntul îi conferă un drept sfințit?), auzind că-și sprînjină nelegiuirea pe un temei religios, am plecat.

XVI

76. Acum îi întreb pe toți cei cu minte sănătoasă: cine ar crede vreedată că îndrăzneala lăcomiei umane va ajunge pînă la această necinste a lui Dumnezeu, încît să spună cineva că faptele rele, prin care necinstește pe Hristos, le face în numele lui Hristos? O, incalificabilă și monstruoasă nelegiuire! La ce îndrăzneli nu s-au datat mințile celor necinstiți! Se înarmează pentru a jefui în numele lui Dumnezeu, îl fac într-un fel pe Dumnezeu autor al crimei lor, și, deși Hristos interzice și pedepsește toate faptele rele, ei spun că nelegiuirile lor le săvîrșesc pentru Hristos. Iar noi ne plîngem de nedreptățile dușmanilor și găsim pricină barbarilor păgîni că se jură strîmb. 77. Cu cît mai mic le este însă păcatul jurămîntului strîmb

în numele demonilor, decît al nostru în numele lui Dumnezeu! Cu cît este mai mică vina de a necinsti numele lui Jupiter decît pe cel al lui Hristos! În primul caz se jură pe un om care a murit, în al doilea pe Dumnezeu, care este viu. Acolo nu mai există măcar un om, aici există Dumnezeu Cel Preainalt și, în acest caz, cu cît este mai mare jurămîntul fals, cu atît mai mare îi este și vinovăția. Acolo, de vreme ce jurămîntul aproape că nu există, însemnează că nu există nici cel mincinos. Căci de îndată ce nu există zeul pe care se jură, nu există nici păcătuirea cînd se jură, strîmb. 78. În sfîrșit, cine vrea să știe cît de adevărate sînt cele pe care le afirmăm noi să asculte pe Sfîntul Apostol Pavel, care predicînd spunea astfel: «*Noi știm însă că toate cite le spune legea, acelor care sînt în lege le spune*»⁴⁰. Și în alt loc: «*Unde nu există lege, nu există nici abatere de la lege*»⁴¹. Prin aceste două învățături sînt arătate cele două părți ale neamului omenesc: cei așezați în afara legii și cei ce trăiesc în lege. Care sînt cei așezați în lege? Care, desigur, dacă nu creștinii? Așa a fost însuși Apostolul, care vorbește despre sine: «*Nu sînt fără legea lui Dumnezeu, dar sînt în legea lui Hristos*»⁴². 79. Dar, cine este fără legea lui Hristos? Cine, dacă nu păgînii, care nu știu legea Domnului? De aceea zice despre ei: «*Unde nu este lege, nu este nici abatere de la lege*». Aceste cuvinte arată că numai creștinii sînt călcători de lege dacă au păcătuit, dar că păgînii, care nu știu legea, greșesc fără abatere de la lege, fiindcă nu poate fi nimeni acuzat că s-a abătut de la un lucru pe care nu-l știe. Numai noi, așadar, sîntem călcători ai legii divine, fiindcă, precum este scris, citim legea și n-o îndeplinim, și prin această știința noastră nu este altceva decît abatere, fiindcă știm legea numai ca să păcătuiți mai grav, călcînd prin poftă și desconsiderare ceea ce cunoaștem din citit și din inima noastră. 80. De aceea foarte bine se potrivește oricărui creștin aceste cuvinte apostolice: «*Tu, cel ce te lauzi cu legea, îl necinstești pe Dumnezeu prin călcarea legii; căci prin voi este hulit între neamuri numele lui Dumnezeu*»⁴³. Cît de vinovați sînt creștinii se poate înțelege din acest singur fapt că defăimează numele lui Dumnezeu. Și deși ni se scrie să facem toate într-o preamărirea lui Dumnezeu⁴⁴, noi, dimpotrivă, facem totul într-o necinstirea lui Dumnezeu. Insuși Mîntuitorul nostru în fiecare zi strigă către noi: «*asa să lumineze lumina voastră înaintea oamenilor*

lor, pentru ca fiii oamenilor să vadă faptele voastre bune și să preamărească pe Tatăl vostru Carele este în ceruri»⁴⁵. Noi, dimpotrivă, trăim în așa fel, ca fiii oamenilor să vadă faptele noastre rele și să hulească pe Tatăl nostru Carele este în ceruri.

XVII

81. Astfel sînd lucrurile, cu ce mare trecere ne mai putem amăgi în numele creștinătății noastre, dacă trăim și ne purtăm astfel, încît prin însuși faptul că ne numim popor al lui Hristos părem a fi o dezonoare pentru Hristos? La păgîni, dimpotrivă, ce putem găsi la fel ca la noi? Oare se poate spune despre huni: iată cum sînt cei ce-si zic creștini? Se poate spune despre saxoni sau despre franci: iată ce fac cei ce afirmă că sînt adoratorii lui Hristos? 82. Oare calcă maurii⁴⁶ legea sîntă prin datinile lor înapoiate? Oare obiceiurile cu totul lipsite de omenie ale scîților și ale gepizilor constituie un blestem și o hulă pentru numele Domnului și Mîntuitorului nostru? Se poate cumva spune despre vreunul dintre aceștia: unde este legea creștină în care ei cred? Unde sînt îndemnurile la cuvîșie și neprihănire pe care le învață? Citesc evangheliile și sînt nerușinați, aud cuvintele apostolilor și sînt niște bețivi, urmează pe Hristos și jefulesc, duc o viață de nedreptăți și spun că au lege dreaptă. Astfel de acuzații se pot aduce vreunui din neamurile pomenite? În nici un caz nu. De toate acestea sîntem vinovați noi, prin noi este înjosit Hristos, prin noi legea creștină este ponegrită. Despre noi se spune ceea ce am spus mai sus: iată ce fel de oameni sînt cei ce adoră pe Hristos. 83. Ei mint cînd spun că învață cele bune, cînd se laudă că-și însușesc îndemnurile legii sînte. Căci dacă ar învăța cele bune, ar fi buni. Fără îndoială că așa este religia, cum sînt și adeptii ei. Așa-i sînt învățăturile, cum sînt și cei ce le învață. Este împede astfel că și profeții pe care-i au fi învățat lucruri necinstite, și apostolii pe care-i citesc le-au spus nelegiuri, și evangheliile cu care se împăunează propovăduiesc ceea ce ei înșiși fac. 84. Pe scurt, creștinii s-ar purta ca niște sfinți, dacă ar fi învățat de la Hristos cele sînte. După adoratorii săi poate așadar fi prețuit cel ce este adorat. Cum este un profesor bun, cel al cărui școlari se văd a fi așa de răi? Doar de la ei își trag numele de creștini, pe el îl aud, pe el îl

45. Mat. 5, 16.

46) Mauri, locuitori ai provinciei Mauritania din nord-vestul Africii. Scîții, populații care locuiau în regiunea de nord a Mării Negre, au cucerit o parte din Europa și Asia, dar au fost la rîndul lor subjugați de alte popoare. La sec. VII d. n. e. numele Scîților dispăre din istorie, teritoriul ei fiind împărțit de slavi, avari, bulgari etc.

40. Rom. 3, 19.

41. Rom. 4, 15.

42. I Cor. 8, 21.

43. Rom. 2, 23.

44. I Cor. 10, 31.

citesc. Le este cu putință tuturor să înțeleagă învățătura lui Hristos. Vezi ce fac creștinii, și cu siguranță poți ști ce învață Hristos. 85. În fine, cit de greșit și de fals au fost informații păgînii despre sfințenia Domnului, o arată anchetele singeroase ale prigonitorilor sălbatici, care credeau că la sacrificiile creștine nu se săvîrșeau decît fapte necurate și îngrozitoare. Aceștia socoteau că însuși începutul religiei noastre creștine pornește de la două crime foarte mari, prima omuciderea și a doua, ceea ce este mai grav decît omuciderea, păcătuirea între fii și părinți; dar nu numai omuciderea și păcătuirea între membrii familiei, ci, ceea ce este mai neleguit decît acest păcat și decît omuciderea, împreunarea cu mame precuivoase și uciderea de copilași nevinovați despre care credeau nu numai că sînt uciși, dar, ceea ce este și mai îngrozitor, că sînt mincați de către creștini. Și toate acestea pentru a îmbilnzi pe Dumnezeu, ca și cum ar exista vreo neleguire mai mare care să-l supere, pentru a ispăși o crimă, ca și cum ar exista alia mai mare, pentru a aduce jertfă, ca și cum Domnul s-ar putea îngrozi mai mult de vreun lucru, pentru a merita viața veșnică; în fine, ca și cum chiar dacă ar putea fi obținută pe aceste căi, ar fi de un preț atît de mare a ajunge la ea prin niște crime atît de îngrozitoare.

XVIII

86. Putem, înțelege deci ce fel de oameni cred păgînii că sînt creștinii care-l adoră pe Dumnezeu prin astfel de jertfe și ce fel este Dumnezeu lor, care i-a învățat asemenea jertfe. Și de ce așa? De ce, dacă nu din cauza celor ce-și zic creștini și nu sînt, care prin fărădelegile și ticăloșiile lor defăimează numele religiei, care, cum este scris⁴⁷, mărturisesc că-l cunosc pe Dumnezeu, dar prin fapte îl tăgăduiesc, de vreme ce sînt atît de dezgustători și fără nimic sfințit, în contradicere cu orice faptă bună? Prin ei, precum citim⁴⁸, este hultă calea adevărului, iar prin neleguirile lor este pingărit numele sfințit al Domnului Dumnezeului nostru. 87. Cit de rău, de o neleguire gravă și unică este faptul de a da numele lui Dumnezeu în hula neamurilor învățăm din chiar exemplul preafericitului David: acesta, dese ori a fi putut să scape de pedeapsa cea veșnică pentru greșelile sale luîndu-și ca mărturie numai una din faptele sale drepte, totuși n-a putut dobîndi iertarea avînd ca apărător cîința. Căci lui, care-și mărturisea propriile greșeli, profetul Natan i-a spus: «A strămutat Dumnezeu păcatul tău, nu vei muri», dar a adăugat pe dată: «Totuși,

47. Tit 1, 16.
48. II Petru 2, 2.

fiindcă ai făcut pe dușmanii Domnului să-l hulească, din această pricină fiul care s-a născut din tine va muri»⁴⁹, 88. Și ce s-a întimplat după aceasta? Și-a scos diadema, a aruncat pietrele scumpe, s-a dezbrăcat de hainele de purpură și de orice strălucire a demnității regale, s-a retras în singurătate, s-a îmbrăcat cu un sac umilitor, și-a pus cenușă pe cap și, plîngînd cu cîință amarnică, se ruga prea bunului Dumnezeu să-i cruze viața copilașului; dar cu toate rugăciunile și umilînțele n-a putut să-și scape copilul, deși, ceea ce este un puternic ajutor pentru cei ce se roagă, crezuse că va dobîndi ceea ce cerea de la Dumnezeu. 89. Din aceasta se poate înțelege că nici o neleguire nu cere o ispășire mai mare decît faptul de a da neamurilor pricină de blasfemie. Căci oricît de grav ar fi greșit cineva fără hula altora, își aduce numai osînda sa; dar cine a făcut pe alții să hulească duce cu sine pe mulți la moarte și în mod necesar se face vinovat pentru atîția clii a tirit cu sine în greșeală. Nu numai aceasta, orice păcătos care păcătuiește astfel incit prin păcatul său nu face totuși pe alții să hulească, păcatul îl osîndește numai pe cei ce a păcătuît, căci nu rănește numele sfințit al lui Dumnezeu prin vorbele rele și neleguite ale hulitorilor. Dacă însă cineva păcătuind face pe alții să hulească, în mod necesar păcatul lui depășește măsura unei neleguiri omenești, fiindcă prin ocara multora aduce lui Dumnezeu o foarte mare injurie.

XIX

90. Acest păcat, precum am spus, este în mod deosebit numai al creștinilor, fiindcă Dumnezeu este hultit numai prin ei, care învață cele bune și fac cele rele, care, precum este scris⁵⁰, îl mărturisesc pe Dumnezeu în vorbe și-l tăgăduiesc în fapte, care, cum spune același Apostol, primesc legea, li știu voința și o aprobă, care mai ales au în lege forma științei și a adevărului, care spun să nu furi și ei fură, care citesc în Scripturi că nu trebuie să te destrăbălezi și ei se destrăbălează, care prin lege se fălesc, iar prin încălcarea legii îl necinstesc pe Dumnezeu. 91. Și de aceea creștinii sînt mai răi, fiindcă ar trebui să fie mai buni; ei nu fac ceea ce mărturisesc și-și tăgăduiesc mărturisirea prin obiceiurile lor. Este mai de condamnat răutatea decît o acuză numele bunătății și un nume cuvios poate fi vinovăție a celui necuvios. De aceea chiar Scriptura zice în Apocalipsă către un creștin călduț: «O, de ai fi ori căld, ori rece;

49. II Regi 12, 14.

50. Tit 1, 16; Rom. 2, 17.

acum însă, fiindcă ești călduț, am să te vărs din gura Mea⁵¹. Domnul poruncește oricărui creștin să fie fierbinte în credință și în duh. Căci este scris așa: «Să fim fierbinți în Duh, slujind Domnului»⁵². 92. Așadar în această fierbințeală se arată ardoarea credinței religioase. Cine are în cel mai înalt grad această ardoare se recunoaște a fi fierbinte și credincios. Iar cel ce n-o are deloc se înțelege că este rece și păgîn. Cine însă este între unul și celălalt, sau nu e nici unul, nici celălalt, este creștin călduț și urît în fața lui Dumnezeu și către acesta sînt spuse cuvintele: «O, de ai fi cald sau rece; acum însă, fiindcă ești călduț, am să te vărs din gura Mea». Aceasta vrea să spună: O, de-ai avea ori căldura și credința bunilor creștini, ori răceala și neștiința păgînilor. Căci ori te-ar apropia de Dumnezeu credința fierbinte, ori te-ar ierta intrucitva necunoașterea legii pînă în timpul de față. Acum însă, fiindcă ai cunoscut pe Hristos și-l neglijezi pe cel pe care l-ai cunoscut, tu, care ai fost primit oricum în gura lui Dumnezeu prin cunoașterea credinței, vei fi dat afară prin starea ta călduță. 93. Aceasta a arătat-o limpede și Sfîntul Apostol Petru, cînd a spus despre vicioși și despre cei călduți, adică despre creștinii care trăiesc în păcat: «Era mai bine pentru ei să nu cunoască adevărul, decît cunoscîndu-l să se întoarcă de la însurcinarea ce le-a fost dată. Se întîmplă cu ei ce spune un adevărat proverb: «Cîinele s-a întors la vîrsătura. Mîi și scroala s-a tîvălit în noroi și mocirlă»⁵³. Ca să înțelegem bine ce s-a spus despre cei care, deși cu nume de creștini, trăiesc în necurătenie și murdăriile lumii, ascultă ce spune tot despre creștini în același lor: «Dacă ei, fugind de întîlnirile lîmfilor, prin cunoașterea Domnului și Mîntorului nostru Iisus Hristos, incurcăți iarăși în acestea sînt învinși, îl s-au făcut cele noi mai rele decît cele dinainte»⁵⁴. 94. Aceasta o spune și fericitul apostol Pavel în același fel: «Într-adevăr, tăierea împrejur folosește dacă păzești legea; dar dacă ești călcător al legii, tăierea împrejur a ta a devenit netăiere împrejur»⁵⁵. Dar că tăierea împrejur trebuie luată în sens de creștinătate el însuși ne învață spunînd foarte limpede: «Tăiere împrejur sîntem noi, cei care slujim lui Dumnezeu în duh și nu ne încredem în trup»⁵⁶. Prin aceasta vedem că el aseamănă pe creștinii răi cu păgînii, și nu numai că-i aseamănă, dar aproape îi socotește mai prejos de aceștia, zicînd: «Dacă însă cel

51. Apoc. 3, 15.
52. Rom. 12, 11.
53. II Petru 2, 21 și următ.
54. II Petru 2, 20.
55. Rom. 2, 25.
56. Fil. 3, 13.

netăiat împrejur păzește hotărîrile legii, netăierea lui împrejur nu va fi oare socotită ca tăiere împrejur? Și nu ar gîndi el, din fire netăiat împrejur dar împlinind legea, că tu respectînd doar litera legii și tăierea împrejur ești călcător al legii?»⁵⁷. 95. Prin aceasta înțelegem, cum am spus mai sus, că sîntem cu mult mai vrednici de osîndă noi, care avem legea lui Dumnezeu și o nesocotim, decît ei, care în nici un chip n-o au și n-o cunosc. Căci nimeni nu e socotit că disprețuiește ceea ce nu cunoaște. «Într-adevăr, nu știam poita — zice Apostolul — dacă legea nu spunea: să nu poțtești»⁵⁸. Nu calcă legea cei ce n-o au, fiindcă — precum este scris — «unde nu este lege nu este nici încălcare de lege»⁵⁹. Și prin aceasta, dacă nu sînt călcători ai legii pe care n-o au, însemnează că nu disprețuiesc nici cuprinsul legii pe care nu-l știu, fiindcă nimeni — precum am spus —, nu poate disprețui ceea ce nu știe. Așadar noi sîntem deopotrivă disprețuitori și călcători de lege și prin aceasta mai răi decît păgînii, fiindcă ei nu cunosc poruncile lui Dumnezeu, noi le cunoaștem; ei nu le au, noi le avem; ei nu fac ceea ce n-au auzit, noi călcăm ceea ce am citit. De aceea la ei există necunoașterea, iar la noi călcarea legii, și este mai mică vină a nu ști legea decît a o disprețui.

57. Rom. 2, 26.
58. Rom. 7, 7.
59. Rom. 4, 15.

CARTEA A V-A

I

1. Știu că unii nepăzitori ai credinței și neînțelegători ai adevărului dumnezeiesc ar putea spune, împotriva celor afirmate de mine, că, dacă este atât de mare vina creștinilor pentru neascultarea lor, încât trecînd peste poruncile Domnului, pe care le cunosc, păcătuiesc mai mult decît neamurile păgîne, care nu cunosc legea, acestora le-a fost mai folositoare necunoașterea decît cunoașterea și că adevărul este, pe cît se vede, împotriva celor ce l-au cunoscut. Acestora trebuie să le răspund că nu adevărul le este împotrivă, ci viciele, că nu legea îi vatămă, ci purtările. Poartă-te bine, și știința legii va fi pentru tine; înlătură viciele, și legea îți este de folos. «Știm — zice Apostolul¹ — că legea este bună, dacă se folosește cineva de ea potrivit legii». Așadar, folosește-te de lege potrivit ei, și ți-ai făcut tu în însuși o bună lege. «Știm, — zice — că legea este bună, dacă se folosește cineva de ea potrivit legii, știind că legea nu este pusă pentru cel drept». 2. Astfel, începe să fii drept și vei fi neatrînat de lege, fiindcă nu poate veni împotriva bunei purtări legea care apără bunele purtări. «Știu — zice — că legea este bună, dacă se folosește cineva de ea potrivit legii, știind că legea nu este pusă pentru cel drept, ci pentru cei nedrepti și nesupuși, pentru nelegiuiți și necuvioși și păcătoși și pentru cei ce se împotrivesc cu ceva învătărilor celei sănătoase»². Și prin aceasta nu, legea ți se împotrivesc ție, omule, ci tu te împotrivesc legii, și nu legea este împotriva ta dîndu-ți bune învățături, ci tu ești împotriva legii trăind în rele purtări. 3. Hotărît, ea este pentru tine și tu ești împotriva ei. Ea te îndrumă spunîndu-ți cele sfinte, tu vii împotriva ei săvîrșind cele necurate și nu numai contra ei, ci și contra ta. Prin aceea fiind contra ei ești contra ta, fiindcă în ea stau mîntuirea și viața ta. Astfel că, în timp ce părăsești legea divină, te lipsești de propria-ți mîntuire. Noi nu ne plîngem de legea divină altfel decît se plîngem de un medic foarte bun un bolnav nerăbdător care, după ce a făcut ca prin purtarea lui să-și

înrăutățească boala, acuză pe medic de nepricepere. Ca și cum sfaturile ar putea îngriji vreo slăbiciune, dacă nu li se supune cel slab, sau ar putea însănătoși pe cineva regimul pe care i-l poruncește medicul, dacă însuși bolnavul nu respectă regimul. 4. Ce ajutor îi dă stomacului absintul, dacă îndată după el urmează lucruri dulci? Ce oferă liniștea celor din jur unui furios, dacă strigătele sale îl înnebunesc și mai tare? Sau la ce poate ajuta o contra-otrăvă în care s-a turnat otrăvă? Și pentru noi legea este contra-otrăvă, iar viciful otrăvă. Nu ne poate însănătoși contra-otrăva legii, dacă ne răpune otrava vicilor. Dar despre acestea am vorbit și mai înainte destul și, dacă va fi nevoie, și mai departe, cu ajutorul Domnului, voi mai spune cîte ceva.

II

5. Fiindcă am amintit mai sus că există două feluri sau secte de barbari: păgîni și eretici și fiindcă, după părerea mea, despre păgîni am vorbit destul, mai departe ne vom referi și asupra ereticilor, în măsura în care va fi necesar. Cineva poate să spună: chiar dacă legea divină nu cere păgînilor să îndeplinească poruncile pe care ei nu le cunosc, ereticilor, în schimb, cu siguranță le cere, fiindcă ei le cunosc. Aceștia citesc ceea ce citim și noi, există și la ei aceiași profeți ai lui Dumnezeu, aceiași Apostoli, aceleași Evanghelii și prin aceasta legea nu e mai puțin desconsiderată de ei decît de noi, ba mai mult, deși citesc aceleași scrieri ca ai noștri, fac lucruri cu mult mai rele decît ai noștri. Să vedem așadar și una și alta. 6. Ei citesc — zici — aceleași cărți pe care le citim și noi. Cum aceleași, cînd unele din ele au fost rău schimbate și rău transmise de către răi autori? Decî nu sînt aceleași, fiindcă nu pot spune același lucru cele ce sînt în unele părți stricate. Nu-și au autenticitatea cele care și-au pierdut integritatea și nu-și păstrează nicidecum starea lor cele ce au fost lipsite de puterea cea sfîntă de la început. Noi însă avem Scripturile Sfinte, depline, nestricate, întregi, pe care le sorbim de la izvorul lor direct, sau le scoatem din izvorul cel mai curat, printr-o curată tălmăcire. Datoria noastră însă este să le citim bine. 7. Și nu numai să le citim bine, ci să le și îndeplinim cu bine. Este mai mică vina de a nu citi cele sfinte, decît de a nu respecta cele citite și mă tem că noi nici nu citim cum trebuie, nici nu păzim cum trebuie ceea ce citim. Celelalte neamuri fie că n-au legea lui Dumnezeu, fie că o au stricată și rănită și prin aceasta, — precum am spus — n-au ceea ce au așa. Câci și dacă există unele din neamurile barbare care par a avea între cărțile lor Sfînta Scriptură cu mai puține schimbări

1. I Tim. 1, 8.

2. I Tim. 1, 9.

sau falsificării, o au totuși stricată prin tradiția vechilor învățători și prin aceasta au mai degrabă tradiții decât învățătură, fiindcă ei nu păstrează ceea ce li povățuiește adevărul legii, ci ceea ce le-a vîrît stricăciunea unei rele tradiții. 8. De bună seamă că barbarii, străini de cele ale științei romane, care nu știu nimic altceva decît ceea ce aud de la învățații lor, ceea ce aud aceea urmează și astfel, în mod necesar cei neștiutori ai întregii științe și literaturi cunosc esența legii dumnezeiești mai mult din învățătură, decît din citit, păstrează mai degrabă învățatura decît legea. Pentru ei moștenirea de la învățătorii lor și învățatura învechită este ca și o lege, fiindcă știu numai ceea ce sînt învățați. 9. Sînt așadar eretici, dar fără să știe, sînt numai pentru noi eretici, dar pentru ei nu sînt. Ei se socotesc în așa de mare măsură drept credincioși, încît ne defăimează pe noi înșine cu numele de eretici. Așadar, ceea ce sînt ei pentru noi sîntem noi pentru ei. Noi sîntem siguri că ei ponegresc nașterea divină, fiindcă spun că Fiul e mai mic decît Tatăl³. Ei ne socotesc necinstitori ai Tatălui, fiindcă-i credem pe Tatăl și pe Fiul egali. Adevărul este de partea noastră, dar ei susțin că e de partea lor. Noi îl cinstim pe Dumnezeu, dar ei socotesc că trebuie cinstit Dumnezeu numai în felul în care cred ei. 10. Ei nu fac slujbe religioase, fiindcă pentru ei credința este cea mai înaltă slujbă. Sînt necuvioși, dar socotesc că aceasta este adevărata cuvioșie. Ei greșesc, așadar, dar greșesc cu cuget bun, nu din ură, ci din dragoste față de Dumnezeu, crezînd că-L cinstesc și-L iubesc pe Domnul. Deși n-au credința cea adevărată, ei socotesc că aceasta este dragostea cea desăvîrșită față de Dumnezeu. În ce fel vor trebui pedepsiți în ziua judecării pentru această rătăcire a unei păreri greșite, nimeni nu poate ști; decît Judecătorul. 11. Deocamdată de aceea, după cum gîndesc, Dumnezeu le acordă îngăduința, fiindcă vede că ei, deși nu cred corect, greșesc totuși prin dragostea unei păreri cuvioase, mai ales fiindcă știe că ei fac cele pe care nu le știu. Ai noștri în schimb nu iau în serios ceea ce cred și astfel aceia păcătuiesc din vina învățărilor, iar ai noștri, din propria lor vină, aceia din neștiință, ai noștri, cu știință, aceia fac ceea ce cred ei drept, ai noștri, ceea ce știu ei că este nelegiuit. Și de aceea, dintr-o dreaptă judecată, pe aceia îi ocrotește îngăduința lui Dumnezeu, pe ai noștri îi dojenește cu observațiile Lui, fiindcă știe pînă unde trebuie ținută ignoranța, iar

3. Arienii (următorii ai preotului Arie din Alexandria) susțineau că persoanele Sîntei Treimi nu sînt de aceeași ființă, că Fiul este mai mic decît Tatăl. Erezia lui Arie a fost condamnată de conciliile din Niceea (325) și Constantinopol (381).

disprețul nu este îngăduit. Căci este scris: «*Robul care nu știe voia stăpînului său și n-o îndeplinește va primi puține lovituri; dar cel care o știe și n-o îndeplinește va primi multe*»⁴.

III

12. Așadar să nu ne mirăm că primim multe lovituri, fiindcă nu păcătuim prin neștiință, ci prin nesupunere. Și fiind binele, nu facem ceea ce este bine și înțelegînd deosebirea dintre drept și nedrept, urmăm cele nedrepte. Citim legea și-i călcăm poruncile, cunoaștem învățăturile sfinte numai pentru ca să săvîrșim ceea ce ne este interzis. Spunem că-l iubim pe Dumnezeu și sîntem slujitori ai diavolului. 13. După astfel de purtare întotdeauna voim să primim de la Dumnezeu cele bune, dar întotdeauna îngrămădim rău peste rău. Dorim ca Dumnezeu să ne îndeplinească orice, iar noi nu voim să îndeplinim voia lui Dumnezeu. Ne purtăm ca și cum noi am fi mai presus de Dumnezeu. Voim ca Dumnezeu să se supună mereu voinței noastre, iar noi toți li respingem mereu voința Lui. El este drept, iar noi sîntem nedrepti. El dojenește pe cei ce trebuie dojeniți și-i îngăduie pe cei ce trebuie îngăduiți. Și-ntr-un caz și în celălalt vrea să ajungă la un singur lucru: ca și dojana să înfrizeze la drept credincioși pofța de a păcătui și ca îngăduința lui Dumnezeu să facă pe eretici să cunoască pînă la urmă adevărul deplin al credinței, mai ales cînd îi știe că nu sînt vrednici de dreapta credință cei pe care-i vede că sînt mai presus de cei dreptcredincioși prin felul vieții lor. 14. Toți aceștia despre care vorbim sînt fie vandali⁵, fie goți. Despre ereticii romani, a căror mulțime este nenumărată, nu suntem nimic și nici nu-i asemănăm, fie romanilor, fie barbarilor, fiindcă prin necredință sînt mai răi decît romanii, iar prin urțenia vieții, mai josnici decît barbarii. Aceasta însă nu numai că nu ne ajută, dar ne încarcă peste ceea ce sîntem încărcăți de noi înșine,

4. Luca 12, 47, și urm.

5. Vandalii, populație de neam germanic și în parte slav, din nord-estul Europei, au cucerit în sec. III d.Hr., pînă în nordul Deciei, iar în apt. alături cu arienii și suevizii, au ajuns a începutul sec. V în Gallia și apoi în Spania, unde s-au stabilit în timpul care de la ei s-a numit întâi Vandalusia și apoi Andalusia. Din Spania au trecut în Africa și Cartagina a devenit capitala lor. Păcînd încercușii și jefind chiar Roma, au fost nimiciți în sec. VI de generalul bizantin Belizarie. Goții, popor de neam germanic, împărții în trei ramuri: *gotzii*, *visigoții*, sau goții de vest, și *ostrogotii*, sau goții de est. Au trecut de multe ori Dunărea, mîndru și stăpînirea, dar prima lovitură serioasă a căpătător din partea hunilor. În sec. V visigoții au ajuns pînă în Italia și, prin Gallia de sud, au pătruns în Spania, unde și-au format un regat al lor care a durat pînă la venirea arabilor. Și ostrogotii au ajuns în Italia, unde au format un regat puternic, dar la mijlocul sec. VI au fost învinși de Belizarie și desființați ca națiune. În sec. IV goții au primit creștinismul sub formă ariană.

fiindcă aceia pe care îi acuzăm că sînt așa sînt romani. De aci putem înțelege ce bine merită tot statul roman, cînd romanii îl supără pe Dumnezeu o parte prin viața lor, o altă parte și prin necredința și prin viața lor, datorită și faptului că odinioară ereziile barbarilor și-au luat izvorul din stricăciunea învățăturii romane și deci sîntem vinovați noi dacă popoarele barbarilor au început să fie eretice.

IV

15. Dacă ne uităm la viața goților și a vandalilor oare sîntem noi prin ceva superiori lor sau măcar ne putem compara cu ei? Mai întîi să vorbesc despre dragoste, despre care Domnul ne învață că este virtutea cea mai de seamă și pe care nu numai prin Scripturile sfînte, ci prin sine însuși ne-o recomandă zicînd: *«În aceasta se va ști că sînteți discipolii Mei, dacă vă iubiți unii pe alții»*⁶. Aproape toți barbarii, care cel puțin sînt de același neam și cu aceeași cîrmuire, se iubesc unii pe alții, dar aproape toți romanii se prigonesc unii pe alții. 16. Care cetățean nu pizmuește pe alt cetățean? Cine are dragoste deplină față de vecinul său? Dimpotrivă, toți, deși ca loc nu sînt departe unii de alții, ca afecțiune sînt departe, deși sînt uniți prin locuință, sînt neuniți prin gînduri. Și, de ar fi așa numai ca locuitorii ai aceleiași cetăți, sau ai aceluiași sat, cu toate că răul acesta este foarte mare! Mai grav este faptul că nici rudele nu respectă drepturile de rudenie. Cine se comportă ca o rudă adevărată față de rudele lui? Cine acordă dragostei ceea ce el recunoaște că-l datorează după nume? Cine are sufletul care se cere unei rude? Cine este atît de rudă cu inima cum este prin singe, al cărui suflet nu arde în flacăra vinătă a pizmei și a răutății, a cărui invidie nu-l robește sentimentele, cel pentru care nu este un chin buna stare a altuia? Cine nu socotește binele altuia răul său? Cui îi este de ajuns fericirea sa într-atîta, încît să-l voiască și pe altul fericit? Cei mai mulți sînt acum stăpîniți de un rău nou și incalificabil: nu vrea cineva atît să fie el fericit, cît să fie altul nefericit. 17. Un fapt atît de sălbatic, atît de neomenos, atît de străin barbarilor și de obișnuit romanilor este acela că se jefuiesc de averi unii pe alții prin tot felul de nedreptăți fiscale. Dar nu chiar unii pe alții, căci ar fi oarecum de înțeles ca fiecare să suporte ceea ce face altuia; mai grav este că sînt jefuiți cei mai mulți de către puțini, pentru care reclamațiile sînt o pradă specială, care fac ca impunerile fiscale nedrepte ale unora să fie pentru ei cîștiguri particulare. Și săvîșesc aceasta

6. Ioan 13, 35.

nu numai cei mai de sus, dar și cei mai de jos, nu numai judecătorii, ci și cei mai mici decît ei. 18. Care sînt nu numai orașele, dar chiar comunele și satele în care slujbașii fiscali să nu fie adevărați tirani? Ei se felicită de altfel cu numele lor, fiindcă cel puternic este și respectat. Aproape toți se bucură și se fălesc dacă se spune despre ei că sînt mai răi decît în realitate. Așadar, care este locul, precum am spus, în care să nu fie sfîșiate de mai marii orașelor măruntaiele văduvelor și ale nevîrstnicilor și cu aceștia ale tuturor celor cuvioși? Căci și pe aceștia îi socotesc ca pe văduve și ca pe nevîrstnici, fiindcă oamenii cinștii prin profesunea lor nu vor, iar prin nevinovăție și umilință nu pot să se apere. Astfel nici unul dintre aceștia nu este în siguranță și, în afară de cei mai de sus, nici unul nu este la adăpost de jeful tilharului devastator, nici unul, dacă nu e el însuși asemenea tilharilor. În această condiție, în această nelegiuire a ajuns situația, încît numai dacă este rău cineva poate scăpa.

V

19. Dar de bună seamă, de vreme ce sînt atîția care-i jefuiesc pe cei buni, poate există și unii care în această jefuire să alege în ajutor, care, cum este scris⁷, să scoată pe cel sărac și lipsit din mina răufăcătorului. *«Nu este cel care să facă binele, nu este aproape pînd la unul»*⁸, fiindcă sînt atît de rari cei buni, încît aproape dacă se vede unul. Într-adevăr, cine dă ajutor celor păgubiți și în suferință, de vreme ce nici preoții Domnului nu pot ține piept violenței oamenilor necinștii? 20. Cei mai mulți dintre ei sau tac, sau sînt la fel cu cei ce tac, chiar dacă vorbesc, și fac aceasta nu întîmplător, ci cu chibzuință și judecată, după cum cred ei necesar. Nu vor să spună adevărul cu voce tare, fiindcă nu-l pot suporta urechile oamenilor necinștii, care nu numai că fug de el, dar chiar îl urăsc și-l hulesc, iar cînd îl aud nu numai că nu-l respectă și nu se tem de el, ci îl disprețuiesc în mod criminal cu și mai mare înverșunare și trufie. De aceea chiar și cei ce pot vorbi tac, ferindu-se să-și facă singuri rău, și nu vor să dea cale liberă adevărului, ca să nu-i facă și mai răi pe cei ce nu pot suporta adevărul. 21. În felul acesta cei săraci sînt jefuiți, văduvele plîng, orfanii sînt oropsiți, astfel că mulți dintre ei, născuți din familii cunoscute și bine educați, fîng la dușmani, ca să nu moară zdroniți de tot felul de prigoane, căutînd, de bună seamă, la barbarii omenia romană, fiindcă nu pot suporta la romani neomenia barbară. Și deși se deosebesc prin obiceiuri de cei la care fug, se

7. Psalm 81, 4.

8. Psalm 13, 3.

deosebesc prin limbă, ba chiar, ca să spun așa, se deosebesc prin mirosul corpurilor și prin îmbrăcăminte, preferă totuși felul de viață al barbarilor, decît să suporte nedreptatea cruntă a romanilor. 22. Ei emigrează fie la goți, fie la baciazi, fie la alți barbari stăpîntori, și nu regretă că au emigrat, căci preferă să trăiască liberi sub forma captivității, decît să fie captivi sub forma libertății. De aceea numele de cetățean roman, alădată nu numai respectat, ci cumpărat cu bani mulți, acum este părăsit de bunăvoie, fugind-se de el, și este socotit nu numai de mic preț, dar aproape chiar inspirind groază. 23. Ce poate fi mai mare mărturie a nedreptății romane, decît faptul că foarte mulți oameni onești și nobili, cărora cetățenia romană ar fi trebuit să le fie de cea mai mare strălucire și cinste, sînt împinși totuși de cruzimea nedreptății romane să refuze a mai fi romani? De aceea chiar cei ce nu fug la barbari, sînt siliți a fi barbari, cum este o mare parte din hispani, și alta la fel dintre galli, și toți, în fine, pe care în toată lumea romană nedreptatea romană i-a făcut să nu mai fie romani.

VII

24. Vorbesc acum despre baciazi, care jefuiri, batjocoriți și împuținați de către judecătorii răi și cruzi, după ce li s-a răpit dreptul libertății romane, și-au pierdut și dreptul numelui de roman. Li se impută acestora propria lor nefericire, li imputăm acestora numele prăbușirii lor, le imputăm numele pe care noi înșine li l-am făcut: fi numim răzvrătiți, fi numim oameni pierduți, deși noi i-am împins să devină vinovați. 25. Dar ce alte pricini i-au făcut baciazi, dacă nu nedreptățile noastre, dacă nu necinstea judecătorilor, dacă nu confiscările și jafurile celor care au schimbat numele impunerilor publice în mijloace de câștig propriu și au făcut birurile altora prăzi ale lor? Aceștia nu numai că s-au purtat ca niște fiare îngrozitoare, dar i-au înghitit de vii pe cei din circumscripțiile lor, hrănindu-se nu numai din jafuri, cum obișnuiesc cei mai mulți tihari, ci din sfîșierea și, ca să zic așa, din sîngele bieților oameni. 26. Așa s-a făcut că oamenii, copleșiți de tihăriile judecătorilor și ajunși în pragul pieirii, au început să fie ca și niște barbari, fiindcă nu li se permitea să fie romani. Au ajuns să fie ce nu erau, fiindcă nu li se permitea să fie ce fuseseră, au fost siliți să-și apere măcar viața.

9. Baciazi, sau baciazi, țărani galli din jurul Lutetiei (Parisul de azi) s-au revoltat pe timpul lui Dioclețian, ategindu-și chiar împăratul dintre ei, dar au fost înfrinși în 285 de către Maximian, colegul lui Dioclețian ce domnie. In sec. V mișcarea baciazilor a izbucnit din nou în Gallia și la această mișcare se referă aici Salvianus.

fiindcă vedeau că libertatea și-au pierdut-o cu totul. Iar acum ce altceva se face decît ceea ce s-a făcut atunci, adică aceia care pînă acum nu sint baciazi să fie constrinși a deveni astfel? Violențele și injuriile la care sint expuși îi împing să voiască a fi, dar, împiedicați de slăbiciunea lor, nu sint. Așa sint deci ca și niște captivi supuși jugului dușman: suportă chinul de nevoie, nu de voie; în sufletul lor doresc libertatea, dar suportă cea mai grea robie.

VII

27. Este aproape aceeași situația tuturor celor de jos: un singur motiv îi împinge în două direcții deosebite. Impulsul lăuntric suprem le cere să aspire la libertate, dar același impuls este oprit de la realizarea a ceea ce-și dorește. Li se poate imputa că voiesc aceasta oameni care n-ar dori altceva decît să nu fie siliți a voi aceasta: căci ceea ce vor ei este cea mai mare nefericire. Cu ei lucrurile ar sta mult mai bine, dacă n-ar fi împinși să voiască aceasta. 28. Dar ce altceva pot să dorească nenorocitiți care mereu, ba chiar neînterupt suportă consecințele nefaste ale impunerilor publice, pe care-i amenință întotdeauna greaua și nesăturata scoatere la mezat a avutului, care-și părăsesc casele ca să nu fie schingiuiți în propriile lor case, care iau caiea pribegiei ca să evite torturile? Pentru ei sint mai blînzi dușmanii decît oamenii fiscului. Realitatea însăși arată că ei fug la dușmani ca să scape de tirania impozitelor. Și această situație, oricît de aspră și de inumană, ar fi mai puțin grea și mai suportabilă, dacă pentru toți ar fi la fel. Dar mai nedem și mai condamnat este faptul că nu suportă toți sarcinile tuturor, că oamenii săraci sint apăsați de impozitele celor bogați și cei mai slabi duc în spinare sarcinile celor mai puternici. Iar cauza că nu le pot dace este aceea că sint impuși la sarcini mai mari decît le stă în putere să ducă. 29. Sint sub presiunea a două forțe cu totul deosebite și neasemănătoare: invidia și sărăcia; invidia în ceea ce privește plata și sărăcia în ceea ce privește posibilitățile de plată. Dacă te uiți cît plătesc, crezi că trăiesc în belșug. Dacă te uiți cît au, afli că sint în lipsă. Cine poate judeca măsura acestei nedreptăți? Suportă plăți de oameni bogați și lipsuri de cerșetori. Cu mult mai grav este faptul că unorii bogații înșiși măresc impozitele și pentru ei plătesc cei săraci. 30. Dar te întreb: de îndată ce impozitul lor e foarte mare în consecință și dările sint la fel de mari, cum se face că-și măresc ei înșiși datoriile? Eu nu spun că și le măresc; căci de aceea le măresc pentru că nu lor și le măresc. Iată, am să spun ceva. Vin adesea noi crainici, noi vătășei de la autoritățile cele mai înalte.

trimiși la cîjiva dintre cei mai bine văzuți, spre pieirea celor mai mulți. Acestora li se hotărăsc noile sarcini, noile impozite. Hotărăsc cei puternici, ca să plătească cei săraci, hotărăște trecerea celor bogați, ca să plătească mulțimea celor nenorociți. În nici un caz ei nu simt ce hotărăsc. 31. Dar nu pot — vei zice — să nu fie onorați și bine primiți cei ce au fost trimiși de către cei mai mari. Voi, bogaților, care sînteți primii în hotăriri, să fiți primii și în executarea lor. Cei ce sînteți primii în mulțimea cuvintelor să fiți primii și în achitarea dajdilor. Tu, cel care dai de la mine, dă și de la tine. Este foarte drept, oricine ai fi tu, ca, dacă singur vrei să capeți trecere, să suporti singur plata ei. Voința voastră bogaților, noi, cei săraci, o primim, dar cu condiția să achităm toți ceea ce porunciți cei puțini. Ce poate fi mai uman și mai drept? Hotăririle voastre ne apasă cu noi datorii: faceți măcar ca datoria însăși să ne fie comună și nouă și vouă. Ce poate fi mai nedrept și mai nedemn decît ca, după ce-i faceți pe toți datornici, voi singuri să fiți scutiți de datorie? 32. Săracii și nenorociții plătesc astfel tot ce am spus, deși fără să știe în fond care este rațiunea și motivul că plătesc ei. Căci cui li este îngăduit să intrebe de ce plătește, cui li e permis să cerceteze ce este dator? Numai atunci se dă pe față aceasta, cînd cei bogați se gîlcevesc între ei, cînd se supără cite unul că s-a luat vreo hotărîre fără consultarea și participarea lui. 33. Atunci îi auzi pe cite unii zicînd: O, ce faptă nedemnă! Hotărăsc doi sau trei povara celor mulți, se hotărăște de către cei puțini și puternici ceea ce atîrnă de cei mulți și nenorociți. Toți cei bogați consideră de demnitatea lor să nu se ia nici o hotărîre în absența lor, deși nu-i interesează în ce măsură sînt drepte hotărîrile luate în prezența lor. În sfîrșit, ceea ce au proșostat altora, după aceea ei însăși hotărăsc, fie pentru a se răzbuna împotriva unei disprețuirii din trecut, fie pentru a-și mări puterea. Și prin aceasta prea nefericii săraci se găsesc ca în mijlocul mării între furtunile care se izbesc între ele: sînt înghițiți ba de valurile uneia, ba de ale celeilalte.

VIII

34. Ar putea spune cineva despre cei bogați că, dacă într-o privință sînt nedrepti, în alta se dovedesc înfrînați și drepti, ticăloșia unuia fiind răscumpărată prin cinstea altuia. Căci cei săraci sînt încărcăți de sarcinile unor noi impozite, dar sînt ajutați în schimb prin unele îmbunătățiri. Numai că, pe cit sînt apăsați cei mai mici de noi dajdii, pe alți sînt ușurați cei mari prin noi revizui. Astfel încît nedreptatea se păstrează și-ntr-un caz și-n altul. Cei săraci suportă primii încărcarea impozitelor, dar beneficiază ultimii de reducerea lor.

35. Dacă vreedată, cum s-a întîmplat de curînd, cei mai mari și mai puternici socotesc că trebuie să se vină în ajutorul orașelor sărăcite, sau să li se mai scadă din impozite, ajutoarele trimise pentru toți și li împart acolo între ei doar cei bogați. Cine-și aminteste atunci de cei săraci? Cine li cheamă pe cei umili și lipsiți la tovărășia binefacerilor? Cine acceptă ca acela care este primul la sarcini să fie măcar ultimul la vreo subvenție? Ce să mai spun? Cei săraci sînt buni de plată cînd li se majorează impozitele, dar nu sînt buni și de primit cînd se împart ajutoare. 36. Și socotim că nu merităm pedeapsa severității divine, cînd noi li pedepsim așa întotdeauna pe cei săraci, sau credem că Dumnezeu cel drept nu trebuie să fie niciodată împotriva noastră, cînd noi sîntem întotdeauna nedrepti? Unde, sau la cine există aceste răutăți, dacă nu doar la romani? La cine există alfa nedreptate ca la noi? Francii nu cunosc o astfel de nelegiuire. Hunii sînt străini de ea. Nimic din aceste crime nu există nici la vandali, nici la goti. Este peste putință ca între goji, barbarii să sufere acestea, astfel că nu sînt expuși la ele nici romanii care trăiesc între ei. 37. De aceea acolo una singură este dorința tuturor romanilor; aceea de a nu fi necesar să ajungă vreedată sub dreptul roman. Una și aceeași rugăciune face acolo plebea romană: să li se îngăduie să trăiască împreună cu barbarii viața pe care o au de trăit. Și ne mai mirăm că nu sînt învinși goji de către ai noștri, cînd romanii vor să trăiască mai degrabă la aceștia decît la noi. Frații noștri nu numai că nu vor în nici un caz să fugă de la ei la noi, dar ne cheamă și pe noi să fugim la ei. 38. Aș putea să mă mir că nu fac acest lucru toți birnicii săraci și lipsiți, dacă n-aș ști că este o pricină care nu-i lasă să facă aceasta, anume faptul că nu pot strămuta acolo și căsuțele și lucrăsoarele și familia lor. Căci de vreme ce cei mai mulți dintre ei își părăsesc micile ogare și colibele ca să scape de greutatea birurilor, cum n-ar vrea, de le-ar sta în putință, să ia cu ei cele pe care sînt siliți să le părăsească? Dar fiindcă nu pot, fac și ei măcar ceea ce pot: se predau sub ocrotirea și protecția celor mari, se fac supuși ai celor bogați și trec astfel oarecum sub drepturile legale ale acestora. 39. Totuși n-aș socoti grav și nedemn acest lucru, ba mai degrabă i-aș felicita pe cei puternici pentru această faptă a lor de a lua sub protecție pe cei săraci, dacă nu și-ar vinde această protecție, dacă ar fi un act de omenie și nu de lăcomie felui cum li apără ei pe cei umili. Grav însă și peste măsură de aspru este faptul că li primesc pe cei săraci sub ocrotirea lor ca să-i poată jefui, că apără pe cei nenorociți cu planul ca să-i facă și mai nenorociți apărîndu-i. Căci toți aceia care par a fi apărați trec în dreptul apărătorilor lor aproape

toată ființa lor înainte de a fi apărați și astfel, pentru ca tații să obțină apărarea, își pierd fiul moștenirea. Punerea la adăpost a părinților echivalează cu aducerea copiilor în stare de cerșetori. 40. Iată ce sînt ajutoarele și ocrotirile celor mari : veniturii pentru ei, nu pentru cei luați sub ocrotire. Se dă temporar părinților ceva, pentru ca în viitor să le fie luat fiilor totul. Cei mari vind astfel, și încă pe preț foarte greu, tot ceea ce dau. Și ceea ce am spus că vind, o de ar vinde după obiceiul comun și în uz ! Le-ar rămîne poate ceva și cumpărătorilor. Dar acesta este un gen nou de vînzare și cumpărare. 41. Vînzătorul nu dă nimic și primește tot ; cumpărătorul nu primește nimic și pierde cu desăvîrșire tot. Și cum în general un contract are acest caracter că vînzătorul rămîne lipsit, iar cumpărătorul este invidiat, fiindcă vînzătorul își imputinează avutul, iar cumpărătorul și-l mărește, în cazul de care vorbim se ajunge la acest gen nemaiauzit de comerț : vînzătorilor le crește averea, iar cumpărătorilor le rămîne să cerșească. Se creează această situație de nesuportat și monstruoasă, pe care afirm că mîntea omenească nu și-o poate inchipui, sau măcar auzi. 42. Atîția bieți nefericiți, după ce sînt jefuiți de puține lucruri și înălțurați de pe ogoarele lor, după ce și-au pierdut tot avutul, plătesc mai departe biruri pe avutul pierdut. Posesiunea le-a fost luată, dar nu și impozitul ; au devenit lipsiți de proprietăți și sînt ruinați de dajdii ! 43. Cine poate spune cît de mare este acest rău ? Hrăpăreții le înșfacă lucrurile, iar nenorociții achită impozitele pentru hrăpăreți. După moartea tatălui, copiii nu intră în posesia pămîntului conform drepturilor ce li s-ar cuveni, ci se înacă în datorii de pe urma ogoarelor. Și după atit de mari nelegiuiri la ce altceva se ajunge, decît ca acei care au fost deposedați printr-o acapareare particulară să-și găsească moartea în mijlocul unei dureri generale și cei cărora jefuirea le-a luat averea, impunerea să le ia viața ? Așa se face că unii dintre cei despre care vorbim, care, fie că sînt mai chibzuți, sau pe care necesitatea i-a făcut chibzuți, de îndată ce-și pierd locuințele și pămîntul prin presiuni sau le părăsesc alungați de perceptorii de impozite, cer sprijinul celor mari și devin muncitori pe pămînturile celor bogăți. 44. Precum de obicei aceia care sînt împinși de frica de dușmani, se închid în fortărețe, sau cei care pierzîndu-și starea de libertate de mai înainte din disperare își caută vreun azil, tot așa și aceștia, fiindcă nu-și mai pot păstra locuința și demnitatea familiei se supun situației umiltoare de așa-zisi protejați. aduși în asemenea stare, încît izgoniți nu numai din avut lor, dar și din alte mijloace de existență, și pierzîndu-și nu numai ale lor, ci pierzîndu-se pe ei înșiși, rămîn și fără nici un avut și fără dreptul de libertate.

IX

45. Și fiindcă așa cere nefericita necesitate, ar fi de suportat această soartă foarte grea a lor, dacă n-ar interveni ceva extrem de grav, care face ca la rîul vitreg și insuportabil să se adauge altul și mai îngrozitor. Căci sînt primiți ca venetici, se fac băstinași în locuințe mizerabile și, după obiceiul de odinioară al acelei preaputernice răufăcătoare despre care se spunea că transformă pe oameni în animale¹⁰, tot așa și acești oameni, care sînt primiți pe moșile celor bogăți, se schimbă ca și cum ar fi băut din paharul Circei. Primiți ca străini, veniți din altă parte, se transformă în bunuri proprii ale celor bogăți ; cei despre care se știa sigur că sînt oameni liberi, devin robi. 46. Și ne mai mirăm că barbarii ne fac captivi cînd noi facem pe frații noștri captivi ? Nu este așadar nimic de mirare, dacă există devastări de orașe și ucideri de populație. Am pregălit de mult aceasta prin asuprirea celor mai mulți, luînd pe alții captivi, am început să fim noi înșine captivi. Simțim, deși cu mult mai tîrziu decît meritam, simțim în sfîrșit cele pe care le-am făcut și, cum spune cuvîntul sînt¹¹, mîncăm roadele minilor noastre. 47. Nu ne este milă de cei surghiuniți și iată că noi înșine sîntem surghiuniți. Am luat străini robi prin înșelăciune, iată noi înșine sîntem robi, străini și înșelați. Ajutați de împrejurări am asorit oameni liberi și iată de curînd am început noi înșine să trăim pe pămînt străin, temîndu-ne de pe acum de ce va urma. O, cît de mare și de ciudată este orbirea minților celor rele ! Suportăm oșinda judecării lui Dumnezeu și nu recunoaștem că sîntem judecați. 48. Se miră unii dintre cei cuvioși că nu sînt îndreptați după exemplul nostru ceiiați, care pînă acum n-au suportat nimic asemănător, deși noi înșine, cei care sîntem pedepsiți de Dumnezeu prin chinurile nedreptăților noastre, nu ne îndreptăm. O, trufie insuportabilă ! Cei mai mulți suportă pedepsele păcatelor lor, și nimeni nu caută să înțeleagă pricina pedepselor. 49. Dar se vede limpede cauza acestei trufii. Sîntem trufași de bună seamă, fiindcă, deși suferim intructivă, totuși nu înțelegem să suferim încă atita cît merităm. Este atit de mare mila lui Dumnezeu încît, deși voiește ca noi să ispășim unele din păcatele noastre, totuși nu ne pedepsește pentru toate. Dojenește pe cei răi, dar nu după măsura răutăților lor, și voiește ca noi mai degrebă să ne recunoaștem păcatele, decît să le ispășim, fără îndoială pentru ca prin pedepse ușoare și pămîntești să ne arate ce merităm să suportăm. Totuși, nu

10. Circe, vrăjitoare celebră, despre care în *Odiseea* se spune că a transformat în porci pe tovarășii lui *Ulise*.

11. *Psalm* 172, 2.

ne dă ce merităm, potrivit aceluia cuvânt al fericitului apostol, care spune: «Nu știi că bunătatea lui Dumnezeu te duce la pocăință? Dar lață cu îndărătnicia ta și cu inima nepocăită îți aduni minie pentru ziua mîniei»¹², 50. Și, într-adevăr, facem așa cum spune apostolul. Căci Dumnezeu ne cheamă la pocăință, dar noi ne agonisim minie; Dumnezeu ne îndeamnă la iertare, iar noi zălimic îi înmulțim supărăriile. Rădicăm mîna împotriva lui Dumnezeu prin nedreptățile noastre, și noi înșine înarmăm minia lui Dumnezeu împotriva noastră. Îl silim pe Dumnezeu ca fără voia lui să ne pedepsească pentru grozăvia neleguirilor noastre și aproape că nu-l îngăduim să ne cruțe. Deși din partea Lui niciodată nu poate să vină sau să ne ivescă vreun semn de nedreptate, noi totuși facem în așa fel încît, dacă nu ne pedepsește pentru marea mulțime a fărădelegilor noastre, să pară a fi nedrept.

X

51. Sint unii — ar zice cineva — care au fost de bună seamă altădată păcătoși, dar care acum poate nu mai sint. Dar există vreo măsură a fărădelegilor, se despart oare oamenii de crime înainte de a se despărți de viață? Cine nu moare cu nedreptățile sale și nu e îngropat cu inșesi crimele sale? De aceea cu adevărat și foarte drept se pot spune despre ei acele cuvinte profetice: «Mormintele lor sint casa lor în veci și se asemănă dobitoacelor fără minie și se fac la fel cu ele»¹³. O, de s-ar asemăna dobitoacelor! Era mai bine să fi avut neștiința ființelor necuvîntătoare. Dar, ceea ce este mai rău și mai criminal, au păcătuit nu din necunoaștere, ci din lipsă de respect față de Dumnezeu. 52. Și aceasta bineînțeles nu numai laici, ci și unii dintre clerici, nu numai oamenii cei din afara religiei, ci mulți chiar dinlăuntrul ei, vînduți păcatelor veacului sub forma religiei. Aceștia desigur, după decăderea și nerușinările vechi, înscirîndu-se cu titlu de cuvioși și-au schimbat numai numele prin profesiune, nu și felul de viață. socotind viața și îndatoririle cultului divin mai mult formă decît faptă, și-au părăsit numai haina, nu cugetul de mai înainte. 53. De ce se socotesc mai puțin vinovați cei ce, deși spun că au făcut pocăință, nu-și lasă nici obiceiurile, nici felul de odinioară? Căci așa le săvîrșesc aproape pe toate, încît i-ai putea socoti că n-au făcut: înainte atita pocăință pentru faptele lor rele, cit se căiesc după aceea de înșuși pocăința făcută, și că nu s-au căit atît înainte că au trăit: în păcat, cit după aceea că au promis că vor trăi în virtute. Ei știu că

eu vorbesc adevărul și spun că mărturie îmi este chiar conștiința lor. Vorbesc despre mulți alții, dar, mai ales despre cei care pe cale religioasă, după îndeplinirea formală a unei largi pocăințe, dornici de noi onoruri, sint cumpărători ai unor demnități neavute mai înainte. 54. Intr-atît n-au vrut să fie numai oameni ai veacului, ci mai mult chiar decît oameni ai veacului, încît nu le era de ajuns ce fuseseră înainte, dacă nu erau după aceea mai mult decît fuseseră înainte. Cum, așadar, unii ca aceștia nu se căiesc că au făcut pocăință, cum nu se căiesc chiar că au cugetat ceva despre schimbarea lor și despre Dumnezeu aceia care, abținîndu-se de la propriile soții, nu se abțin de la răpirea avuțiului altora și, deși mărturisesc înfrînarea trupului, se destrăbălează prin nestăpînirea sufletului? Este fără îndoială acesta un nou gen de schimbare. 55. Nu fac cele îngăduite, ci pe cele neîngăduite. Se înfrînează de la legăturile conjugale și nu se înfrînează de la jafuri. Ce faci, judecată prostească? Dumnezeu a interzis păcatul, nu căsătoria. Faptele voastre nu se potriveșc cu gîndurile voastre. Cei ce spuneți că sînteți iubitori ai virtuților, nu trebuie să fiți prieteni ai neleguirilor. Este lucru pe dos ceea ce faceți: aceasta nu e aproape, ci depărtare de Dumnezeu. Cei ce mai demult, precum se vorbește, ați renunțat chiar la căsătoria cinstită. Lăsați-vă odată de crime. Drept este să vă țineți departe de toate neleguirile, dar totuși, dacă nu de toate, fiindcă poate socotiți acest lucru greu și chiar imposibil, țineți-vă departe de ceea ce e mai rău și mai neîngăduit decît orice. 56. Haide, fie, nu pot sta lingă tine vecinii, oricine ai fi tu, nu pot locui cei săraci, dar dacă ești prigonitorul multor săraci și jefitorul celor sărmani, dacă ești răufăcătorul tuturor, fii măcar numai al străinilor. Te rog, cruță-i pe ai tăi, dacă nu pe toți, fiindcă poate te se pare greu și prea costisitor să-i cruți pe toți ai tăi, cruță-i cel puțin pe aceia care te-au pus mai presus nu numai: de neamuri și de cunoșcuti, ci chiar de persoanele cele mai dragi și mai apropiate. Dar ce spun de aceștia? Te-au pus mai presus de sufletele și de nădejțile lor, lucru care desigur nu le aduce laudă, și cei care face așa își recunoaște singur greșeala. Iar tu ce faci față de cel ce a săvîrșit această greșeală, de a te pune mai presus de el însuși? Ești și mai mult dator față de el, fiindcă a păcătuit prin prea multă dragoste față de tine. L-au orbit simțămîntele deosebite pentru tine și de aceea este arătat cu degetul și judecat rău de toți. Și prin aceasta tu i-ai devenit și mai îndatorat, fiindcă s-a făcut vinovat față de toți prin dragostea lui pentru tine.

12. Rom. 2, 4.

13. Psalm 48, 12.

XI

57. Dar ce este la goți asemănător acestor grozăvii? Cine dintre ei face rău celor ce-l iubesc, cine urmărește cu rău pe cel ce-i face bine, cine este înjunghiat de cuțitul celui drag al său? Tu îi prigonesti pe cei ce te iubesc, tu le tai mâinile celor ce-ți aduc daruri, tu îi ucizi rudele cele mai apropiate. Și nu te temi, nu te înfricoșezi? Ce faci, cum de nu simți judecata apropiată a lui Dumnezeu și pedepsea Lui pentru faptele tale? Îți inmulțești păcatele și la fărâ-delegile vechi adaugi altele noi. Gîndește-te ce te așteaptă pentru greșelile grele, dacă pentru cele mai mici de obicei te pedepsesc demonii. Mulțumește-te odată, te rugăm, cu ceea ce ai jefuit pînă acum de la prietenii și apropiații tăi, să-ți fie de ajuns că ai nedreptățit pe cei săraci, să-ți fie de ajuns că ai despuiat chiar și pe cerșetori. Aproape nimeni nu poate fi liniștit lîngă tine, nimeni nu poate fi în siguranță, Mai ușor se pot suporta suvoaiele care se rostogolesc de pe stîncile Alpilor, sau focurile înțeleșite de vînturi. N-au moarte mai gree, ca să spun astfel, corăbierii înghițiți de valurile Charybdei¹⁴, sau cei ce sînt sfîșiați, precum se spune, de cîinii Scylliei. 59. Alunghi din pușinul lor avut pe vecinii tăi, din locuințe și din țihna lor, pe cei mai apropiați ai tăi. Vrei să ajungi, — precum este scris¹⁵, — tu singur stăpîn pe tot pămîntul? Numai aceasta n-o vei putea face. Oricîte ținuturi vei lua în stăpînire, în oricîte vei năvăli, întotdeauna vei găsi un vecin. Privește, te rog, la alții, care, vrei nu vrei, îți dau de gîndit. Privește la alții pe care, vrei nu vrei, îi admiri chiar tu. Sînt în demnități mai înalte decît alții și la fel prin onoruri, sînt mai mari în putere și mai mici în umilință. Știi desigur tu însuși, către care vorbim, știi de cine vorbim și de asemenea de cine ne plîngem acum; trebuie să-l cunoști pe cel pe care-l cinstim cu această laudă. 60. Și, o, de-ar fi mulți care să merite laudă! Bunătatea celor mai mulți ar aduce fericirea tuturor. Dar haide, poate că tu nu vrei să fii lăudat: de ce, mă rog, vrei să fii acuzat? De ce nu-ți este nimic mai drag ca nedreptatea, de ce nu ți-e nimic mai plăcut ca lăcomia, nimic mai scump ca jaful? De ce nu socotești nimic mai prețios decît ticăloșia, de ce nimic mai de laudă decît răpirea? Învață chiar de la un păgîn care este bunul cel adevărat: «Este bine să fim inconjurați de dragoste și bunăvoință, nu

14. Scylla și Charybda, stînci primejdioase pentru navigatori în strîmtoarea care desparte Italia de Sicilia. Cei vechi își închipuiau aceste stînci ca pe niște monștri, Scylla avînd partea de Jos a corpului formată din mai mulți cîini, iar Charybda înghitînd de trei ori pe zi apa din strîmtoare și odată cu ea corăbiiile care încercan să treacă pe acolo.

15. Isaie 5, 8.

de arme»¹⁶. Te înșeală părerile tale, te înșeală urîșenia minții tale oarbe și necinstite. Dacă vrei să fii cinstit, dacă vrei să fii puternic, dacă vrei să fii mare, trebuie să fii mai presus de alții prin cinste, nu prin răutate. 61. Am citit nu de mult aceste cuvinte: «Nimeni nu e mai rău decît broștul: dacă ar avea mințe, ar prefera să fie bun». Și tu, așadar, dacă totuși poți încă să te întorci la sănătatea sufletească, leapădă-te de ticăloșie. Dacă vrei să ai înțelepciune. Dacă vrei să fii într-adevăr cu suflet înțelept și sănătos, trebuie să te lepezi cu totul de tine și să te schimbi. Renunță la tine însuși, ca să nu renunți la Hristos. Urăște-te pe tine însuși, ca să fii primit de Hristos. Pierde-te pe tine însuși, ca să nu pieri. «Căci cine — zice Mîntuitorul — își va fi pierdut sufletul său pentru Mine, îl va avea»¹⁷. Iubește așadar această pierdere înșănătoșitoare, ca să dobîndești adevărata mîntuire. Căci nu vei fi eliberat de Dumnezeu, dacă nu te vei osîndi tu însuși.

16. Plinius, Panegiricul lui Traian, 49 (Plinius cel Tânăr, scriitor și om politic ne vîrnem lui Traian. El a scris acestuia împărat o scrisoare din Asia Mică despre creștinii).

17. Luca 9, 24.

CARTEA A VIA

I

1. Am vorbit mult referindu-mă la un singur caz și se pare că am depășit regula discuției. Căci fără îndoială, cititorul gândește (dacă va fi totuși cineva care să citească din dragoste pentru Hristos ceea ce am scris tot din dragoste pentru Hristos), gândește despre mine și poate chiar zice: «De vreme ce cauza care se urmărește este generală, la ce folosește faptul că autorul a spus atâtea referiri la persoana unuia singur?». «Presupun că este așa — vei socoti — cel despre care ei a vorbit, dar ce dăunează unuia crima celuiilalt, sau, ceea ce este cu mult mai important, este oare prejudiciată cu ceva cauza tuturor prin nelegiuirea unei persoane?». 2. Eu pot să arăt prin dovezi de netăgăduit că este prejudiciată. Acan¹ a furat odinioară un lucru dat blestemului și vina unui singur om a fost nenorocirea tuturor. David² a poruncit să fie numărat poporul israelit și greșeala lui a pedepsit-o Domnul prin dezastrul întregului popor. Rahșache³ a vorbit ceva spre supărarea lui Dumnezeu și la 185 000 de oameni le-a adus pieirea limba nestăpinită a unui singur nelegiuit. De aceea pe drept poruncește Sfântul Apostol Pavel să fie dat afară din Biserică cel ciunat și arată de ce a poruncit așa, zicînd: «Fiindcă puțin aluat prost strică toată făcămintătura»⁴. De aci înțelegem bine că foarte adesea chiar și numai un singur om este spre pierzania multora. 3. Cel ce va citi acestea trebuie să înțeleagă că eu nu fără rost am spus unele lucruri despre un singur om rău, fiindcă, fără îndoială, foarte adesea minia dreptății dumnezeiești se aprinde din cauza unui singur om. Dar eu nu fac această deosebire despre care vorbesc. Nu este necesar să socotim că unul singur este vătămător tuturor, de vreme ce toți își sînt vătămători unul altuia. Nu se cade să socotim că toți sînt primejduiți din cauza unuia, cînd toți se primejduiesc prin ei înșiși. Toți, sau aproape toți, ca să vorbesc mai puțin neplăcut, se prăbușesc cu siguranță în pră-

pastia pierzaniei. 4. Așadar, de unde această favoare pentru creștini ca numărul celor răi să fie mai mic, sau măcar să fie același ca al celor buni? O, nefericire vrednică de lacrimi! O, nefericire vrednică de plîns! Ce neasemenea cu sine însuși este acum creștinul, adică ce deosebit este de cel ce a fost odată! Atunci Petru, cel dintîi dintre Apostoli, a pedepsit cu moartea pe Anania și pe Safira⁵, fiindcă mințiseră. Și Sfîntul Apostol Pavel chiar a dat afară din Biserică pe unul rău⁶, ca să nu molipsească pe cei mai mulți cu atingerea sa. 5. Noi acum sîntem mulțumiți cu un număr egal de ambele părți. Și de ce spun mulțumii? S-ar cuveni mai degrabă să sîrim în sus și să jucăm de bucurie dacă ar exista măcar această egalitate. Iată în ce am căzut, iată unde ne-am coborît după acea curăție a poporului creștin, cînd toți erau odinioară nepătăți! Iată, am ajuns să socotim că Biserica va fi fericită dacă are în ea atîția buni, cîți și răi! Dar cum n-am considera-o fericită, dacă ar avea o jumătate din popor nevinovată, cînd noi ne plîngem că acum aproape tot poporul este în nelegiuire? 6. Astfel stînd lucrurile, într-adevăr fără rost am vorbit de unul singur rău, fără rost m-am plîns de crimele unuia singur; căci toți, sau aproape toți sînt de plîns și de compătimit. Cei mai mulți sau că sînt așa, sau că în mod sigur, ceea ce nu e mai puțin criminal, doresc să fie așa și se străduiesc prin faptele lor rele ca să pară astfel. În această situație, chiar dacă fac răutăți mai mici, fiindcă nu pot mai mult, totuși nu sînt mai puțin răi, fiindcă n-ar vrea să fie mai puțin răi, dacă ar putea. 7. În sfîrșit, ceea ce pot este sau să dorească să fie așa, sau să nu voiască a fi mai buni și, în măsura în care le stă în putință, să devină și mai răi. Căci există, deși în lucruri neasemenea, ca și între cei buni, această întrecere între ei, care face ca după cum cei buni doresc să fie superiori tuturor prin gînduri cinstite, la fel cei răi să rivnească a birui pe toți prin necinste. Astfel, precum ambiția celor buni este să fie zilnic și mai buni, tot așa cei răi caută să devină și mai răi și, precum cei mai buni doresc să ajungă pe culmile tuturor virtuților, la fel cei răi pretind să li se atribuie premiul tuturor fărădelegilor. 8. Și această stare este în cea mai mare măsură spre răul nostru, fiindcă mai ales ai noștri, mai ales creștinii, cum am spus, socotesc răutatea întelpciunii și înțelegerii despre ei spune Dumnezeu: «Voi pierde înțelepciunea celor înțelepți și voi osîndi știința celor învățați»⁷. Și totodată Apostolul

1. Iosua 7.
2. II Regi 24.
3. Isala 36.
4. I Cor. 5, 6.

5. Fapte 5.
6. I Cor. 5, 6.
7. I Cor. 1, 19.

strigă: «Dacă i se pare cuiva că este înțelept, să se iacă nebun pentru a fi înțelept»⁸. Aceasta înseamnă că, dacă vrea cineva să fie înțelept, să fie bun, fiindcă nimeni nu este cu adevărat înțelept dacă nu este cu adevărat bun. Noi însă, dimpotrivă, prin cugetele noastre rele și, cum spune Dumnezeuzeu⁹, prin sentimentele noastre necinstite, respingînd bunătatea pentru prostie și iubind răutatea în locul înțelepciunii, credem că sîntem zilnic cu atît mai buni, cu cît sîntem mai răi.

II

9. Și ce speranță de îndreptare, mă rog, mai poate fi în noi, care nu sîntem conduși de păreri greșite către rău, ci ne străduim cu toată reaua voință să părem a fi întotdeauna mai răi? De aceea m-am plîns mai înainte că sîntem mai răi decît barbarii, fiindcă pe ei îi scuză necunoașterea legii, pe noi ne acuză cunoașterea ei. Ei prin nedobîndirea adevărului nu știu ce este binele și iubesc cele rele în locul celor bune; noi, deși avem știința adevărului și cunoaștem foarte bine care sînt cele bune, în multe feluri arătăm că iubim cele rele. 10. Mai întîi că aproape nu există crimă sau nelegiuire care să nu se săvîrșească la spectacole. Acolo faptul de a vedea oameni murind constituie cea mai mare plăcere, sau, ceea ce este mai îngrozitor, mai condamnatibil decît însăși moartea, de a-i vedea cum sînt sfîșiați, cum își umplu fiarele stomacului cu carne de om, cum sînt mincați oameni spre bucuria asistenților, spre plăcerea spectatorilor, care nu mai privesc oameni, ci dinți de fiare sfîșind. Și ca să se producă acestea tot pămîntul contribuie, căci sînt pregătite și organizate cu mare îngrijire. Se ajunge pînă la locuri ascunse, se străbat ținuturi neumblate, se cuturejeră păduri foarte dese, se ajunge pînă pe culmile ascunse în nori ale Alpilor, se caută prin văi adînci animale pentru a înghiți măruntaiele oamenilor, nu este cu puțință să aibă natura vreun colțșor nepătruns în acest scop. 11. Dar — zici — acestea nu se fac întotdeauna. Este adevărat. Strălucită scuză aducem rătăcirii, dacă nu se fac întotdeauna; ca și cum ar trebui să se facă vreodată cele ce-L supără pe Dumnezeu, sau cumva cele rele devin bune dacă nu se fac întotdeauna. Nici ucigașii nuucid întotdeauna și totuși sînt ucigași chiar cînd nuucid, din moment ce sînt pîngăriți de omucidere. Nici tilharii nu tilhăresc întotdeauna, dar nu încetează totuși de a fi tilhari, fiindcă chiar și atunci cînd nu săvîrșesc tilhării, totuși în sufletul lor nu renunță la gîndul tilhăriei. Ia fel și toți aceștia,

8. I Cor. 3, 18.

9. Rom. 1, 28.

pe care îi desfată asemenea spectacole, chiar cînd nu privesc rămîn totuși vinovați de păcatele spectacolelor, fiindcă întotdeauna ar vrea să privească dacă ar avea patina. 12. Dar nu este numai aceasta, ci sînt și alte nelegiuiri mai mari. Oare nu se cresc și acum pui pentru consuli¹⁰, după obiceiul neamurilor necreștine, și nu se ghicește viitorul după zborul păsărilor, oare nu se fac și acum aproape toate pe care odinioară chiar acei păgîni vechi le-au considerat neriseroase și demne de luat în ris? Și de îndată ce fac acestea chiar cei care dau nume anilor și de la care își iau începutul anii înșiși¹¹, credem că ne pot merge bine anii care încep de la asemenea fapte? O, de i-ar păta acelea numai pe cei pentru care se fac, precum acestea care se fac pentru consuli! 13. Cel mai grav și mai sălbatic este faptul că, petrecîndu-se cu consimțămîntul tuturor, onoarea citorva devine crimă a tuturor și astfel, de vreme ce se organizează din doi în doi ani, aproape că nici unul în toată lumea nu rămîne nepătat.

III

14. Dar despre acestea am putea socoti că este destul ceea ce s-a spus, fiindcă, precum motivați și voi, nu se petrec întotdeauna. totuși, va trebui să vorbim despre nerușinările zilnice, atît de felurite și de numeroase, pe care le-au născocit legiunile demonilor, în-cît chiar cugetele cinstite și curate, măcar că pe unele din ele le pot disprețui și înfrunta, pe toate nu le pot birui cu desăvîrșire. Căci după cum armatele care au de luptat fac capcane, înfig pari, sau sapă gropi în locurile prin care știu că vor veni cetele de dușmani, pentru ca, evident, chiar dacă nu va cădea cineva în toate acestea, cel puțin să nu poată trece mai departe, la fel și demonii au întins atît de multe curse și mreje neamului omenesc în această viață, încît chiar dacă fuge cineva de cele mai multe dintre ele, totuși în unele cade prins. 15. Și pentru că e lung sirul să vorbesc acum despre toate, adică despre amfiteatre, odeoane, localuri de joc, săli de dans, cor-tegii, atleți, actori, saltimbanci și alte ciudățenii de care este neplăcut a vorbi, fiindcă e neplăcut și să cunoști un asemenea rău, voi stăruii puțin doar asupra grozăviilor din circuri și amfiteatre. Căci sînt de așa natură cele ce se petrec acolo, încît cineva nu poate nu numai să vorbească, dar nici măcar să-și amintească de ele fără să se păteze. 16. Alte crime își cer în noi partea lor și astfel gîndurile

10. Unele superstiții vechi ale romanilor se păstrau și în sec. V, chiar în mod oficial cum era consultarea de către consuli, înainte de plecarea în expediții, a felului cum mîncăc puii crescuți pentru astfel de preziceri, sau prezicerea după zborul păsărilor de către preoți numiți auguri.

11. În istoria romază anii se numărau după numele consuliilor.

murdare ne întină sufletele, priveștiștele rușinoase ochii, cuvintele urite urechile, așa încît, chiar dacă unul din acestea a greșit, celelalte pot fi lipsit de păcate. În teatre însă nici una din aceste căi nu rămîne fără vină, fiindcă sufletele sînt murdărite de dorințe, urechile de cele auzite și ochii de cele văzute. Acestea toate sînt, fără îndoială, atît de vinovate, încît n-ar putea cineva să insiste asupra lor, sau măcar să le menționeze, fără să-i fie rușine. 17. Cine ar putea să exprime fără jenă acele imitații ale lucrurilor urite, acele nerușinări în glas și cuvinte, acele mișcări desfrinate, acele gesturi necuviincioase? Cît sînt de vinovate acestea se poate înțelege din faptul că nu e permisă povestirea lor. Unele crime, chiar dintre cele mai mari, pot fi numite sau date pe față, fără ca povestitorul să-și piardă cinstea, cum sînt omuciderea, tîlhăria, precurvia, desfrinarea și altele de acest fel; numai necurățeniile teatrelor nu pot fi măcar acuzate în mod cînsit. 18. În denunțarea imoralității acestor ticăloși se ivește o situație nouă pentru denunțator, astfel încît, fără îndoială, un om cînsit, dacă ar vrea să le acuze nu poate să facă aceasta păstrîndu-și cinstea întreagă. Toate celelalte rele îi pătează pe cei ce le fac, nu pe cei ce le vîd, sau la aud. Astfel, chiar dacă auzi pe cineva rostind un cuvînt de hulă, nu te pătezi de păcat, fiindcă nu gîndești ca el, iar dacă intervii într-o tîlhărie nu te compromiți, de vreme ce nu ești de partea tîlharilor. 19. Necurățiile spectacolelor sînt singurele care asociază la greșeală și pe înfăptuitori și pe spectatori. Căci din moment ce spectatorii aprobă acestea și le privesc cu plăcere, înseamnă că toți le înfăptuiesc văzîndu-le și acceptîndu-le. De aceea cu dreptate cade în mod special împotriva lor acea apostolică¹² acuzație că sînt vrednici de moarte nu numai cei ce le fac, ci și cei ce au aceleași sentimente cu aceia care le fac. În acele reprezentări ale destrăbălărilor, se destrăbăleză sufletește toți spectatorii; chiar cei ce din întîmplare veniseră la spectacol neînținați, se întorc de la teatru pătați de precurvie. Nu numai atunci cînd se întorc, ci chiar cînd se duc se desfrînează; fiindcă prin însuși faptul că dorește cineva să vadă o faptă rușinoasă, în timp ce se grăbește spre întinăciuni este întinat.

IV

20. Astfel stînd lucrurile, iată cele pe care le fac toți, sau aproape toți romanii. Și deși acestea sînt astfel, cei ce le săvîrșim ne plîngem că sîntem uitați de Dumnezeu, zicem că sîntem părăsiți de Domnul nostru, cu toate că noi înșine îl părăsim pe Domnul. Să ne

închipuim că Domnul nostru vrea să ne privească și atunci cînd noi nu merităm; să vedem dacă poate să facă acest lucru. Iată, zilnic nenumărate mii de creștini privesc la spectacole lucruri rușinoase. Poate așadar Dumnezeu să se uite la ei în situația aceasta? Poate să-i privească pe cei ce aplaudă nelegițiile din circuri, sau scenele de desfrîu din teatre? 21. Sau poate vrem și sorotim demn ca, atunci cînd ne vede în circuri și în teatre, Dumnezeu să privească și El împroună cu noi ceea ce privim noi și josițiile pe care noi le vedem să le vadă și El la rîd cu noi! Trebuie să facă și una și alta, fiindcă dacă vrea să ne vadă urmează să vadă și cele ce se petrec unde ne aflăm noi, sau deopotrivă să-și întoarcă ochii de la cele pe care nici noi, care sîntem acolo, nu dorim să le vedem. Și deși așa stau lucrurile, noi facem: fără încelare ceea ce am spus. 22. Sau poate credem că trebuie să-! înțelegem pe Dumnezeu după obiceiul vechilor teatre și circuri: păgîne? Aceia făceau astfel de lucruri odinioară, fiindcă le credeau desfătări ale idoloilor lor. Noi de ce le facem pe cele pe care sîntem siguri că Dumnezeu nostru le urăște? Numai dacă știm cumva că-I plac aceste blestemății lui Dumnezeu, numai în acest caz nu mă opun să le săvîrșim fără încetare. 23. Dar dacă ne spune conștiința noastră că Dumnezeu se îngrozește de acestea, că le condamnă, pentru că în ele este hrană a diavolului și necinstire a lui Dumnezeu, cum spunem noi că-I adorăm pe Dumnezeu în biserică, dacă în rușinea spectacolelor îi slujim întotdeauna diavolului, și facem aceasta cu bună știință, cu plan și premeditare? Vă întreb care ne va fi speranța în Dumnezeu, dacă noi nu întîmplător și fără să vrem îl supărăm pe Dumnezeu, ci după exemplul acelor giganti¹³ de odinioară, despre care citim că prin încercări nebunesci au căutat să amenințe pe zei și au ajuns oarecum pînă la nori? 24. Așa și noi, prin injuriile pe care le aducem întotdeauna lui Dumnezeu în toată lumea, ca printr-o hotărîre publică atacăm cerul. Lui Hristos așadar (o, îngrozitoare nebunie!), îi oferim jocuri de circ și de teatru, și facem asta mai ales atunci cînd El ne face bine, cînd ne dă prosperitate, sau cînd obținem cu ajutorul dumnezeirii victoria împotriva dușmanilor. Și noi care săvîrșim astfel de lucruri nu ne asemănăm oare celui ce-l înjură pe cel care-l face bine, sau care-l umple de ocări pe cel ce-i vorbește cu dragoste, sau care străpunge cu pumnalul pe cel ce-l sîrută? 25. Întreb pe toți puternicii și boğații acestei lumi: ce merită acel serv care are gînduri rele despre stăpînul său bun și iubitor, care-l vorbește de rău pe cel ce merită să fie vorbit de bine

12. Rom. 1, 32.

13. Giganti, ființe monstruoase cu puteri uriașe; atacînd chiar cerul, — spune mitologia — ei au fost nimiciți de zeii din Olimp.

și care pentru libertatea pe care o primește se arată cu totul necunoscător? Fără îndoială îl credem acuzat de foarte mare nelegiuire pe cel care răspunde binelui cu rău, deși nu-i este îngăduit să răspundă cu rău nici chiar la rău. Dar astfel de fapte săvârșim chiar noi, care ne numim creștini. Întărităm împotriva-ne prin necuviințele noastre pe milostivul Dumnezeu, îl întinăm prin răutatea noastră pe Cel ce ne ajută, îl umplem de injurii pe Cel ce ne mângâie.

V

26. Lui Hristos, așadar, (o, îngrozitoare nebunie!), lui Hristos îi dăm jocuri de circ și de teatru, lui Hristos pentru binefacerile Sale îi oferim scene rușinoase, lui Hristos îl aducem ca jertfă ticăloșiiile spectacolelor. Oare aceasta ne-a învățat Cel ce S-a intrapat pentru noi, Mântuitorul nostru? Aceasta a predicat El fie direct, fie prin Apostoli? Pentru aceasta a suportat rușinea nasterii omenești și a primit toate cele legate de începutul umililor al vieții pământești? Pentru aceasta S-a născut în iesle, iar îngerii L-au servit în slaul, pentru aceasta a voit să fie înfășurat în scutece Cel ce încă din scutece domnea în cer? Pentru aceasta a fost chinuit și răstignit Cel de care toți s-au cutremurat pe cînd El stătea răstignit? 27. «*Acesta pentru voi — spune Apostolul — S-a făcut sărac, deși era bogat, pentru ca voi, prin sărăcia Lui, să vă încărcați de cinste*»¹⁴. Și în alt loc, de asemenea, spune: «*Și deși avea chipul lui Dumnezeu, S-a umilit pe Sine însuși pînă la moarte, și încă moarte pe cruce*»¹⁵. Acestea ne-a învățat Hristos prin suferințele Sale? Iar noi, frumoasă mulțumire! îi mai aducem pentru patimile Lui, dacă, după ce am dobîndit mîntuirea prin moartea Lui, îi răspundem cu o viață plină de ticăloșie! «*S-a arătat — zice Sfîntul Apostol Pavel — harul Domnului nostru Iisus Hristos, învățîndu-ne ca, lepădînd fărâdeleaga și poftele lumesti, să trăim în cumpătare, dreptate și cucernicie în acest veac, așteptînd fericita nădejde și venirea plină de slavă a marelui Dumnezeu și Mîntuitorului nostru Iisus Hristos, Care S-a arătat pe Sine însuși pentru noi, ca să ne mîntuiască de toată nedreptatea și să-și curățească un popor ales, următor al faptelor bune*»¹⁶. Unde sînt cei care să săvîrșescă aceste fapte, pentru care Apostolul spune că a venit Hristos? Unde sînt cei care să fugă de plăcerile lumii, unde cei care să-și ducă viața în cucernicie și dreptate, unde cei care să arate prin fapte bune că așteaptă fericita nădejde și, ducînd o viață

nepătată, să dovedească prin aceasta că doresc să vie împărăția lui Dumnezeu, fiindcă merită s-o primească? A venit — spune Apostolul — Domnul Iisus Hristos «*ca să-și curățească un popor ales, următor al faptelor bune*»¹⁷. 29. Unde este acel popor curat, unde poporul ales, unde poporul faptelor bune, unde poporul sfințeniei? «*Hristos — zice Scriptura — a suterit pentru noi, lăsîndu-ne pildă ca să mergem pe urmele Lui*»¹⁷. Desigur, pe urmele Mîntuitorului mergem în circuri, pe urmele Mîntuitorului intrăm în teatre! Desigur, un asemenea exemplu ne-a lăsat Hristos, despre Care citim că a plîns, nu citim că a ris! Amîndu-ne acestea ne privesc pe noi, fiindcă plînsul este o durere a sufletului, iar risul o stricare a învățăturii. Și de aceea zicea: «*Vai vouă, care rîdeți, fiindcă veți plînge*»¹⁸. Și: «*Fericiți cei ce plîngeți, căci veți rîde*». Noi însă nu sîntem mulțumiți să rîdem și să ne bucurăm, decît dacă rîdem cu păcat și nebuște, decît dacă risul nostru este amestecat cu necurătenii și necuviințe.

VI

30. Ce este, mă rog, această rălăcire, ce nebunie? Oare nu putem să ne bucurăm și să rîdem din toată inima decît dacă facem ca risul și veselia noastră să fie o nelegiuire? Oare socotim fără tolos bucuria simplă și nu ne desfătă să rîdem fără vină? Ce este, mă rog, acest rău, ce nebunie? Să rîdem, dacă vreți, oricît de mult, să ne bucurăm mereu oricît dorim, numai să nu păcătuiim. Ce nesocotină și nebunie este aceasta, să socotim că risul și bucuria nu pretuiesc nimic dacă n-au în ele lipsa de respect față de Dumnezeu? Lipsa de respect desigur, și încă în cel mai înalt grad. 31. Spectacolele însemnează într-un fel părăsirea credinței și trădarea de moarte a legămîntului sînt și a jurămintelor față de cer. Ce este prima mărturisire a creștinilor în botezul mîntuitor? Ce este dacă nu o declarație de renunțare la diavolul și la sprijinitorii lui și la spectacole și la alte lucruri asemănătoare? Așadar, spectacolele și anumite ceremonii față cu credința noastră sînt opera diavolului. 32. Dar cum te duci, după ce te-ai botezat, o creștine, la spectacole, pe care le mărturisești ca operă a diavolului? Ai renunțat totodată și la diavolul și la spectacolele lui și prin aceasta trebuie să recunoști că în timp ce te duci la spectacole, te întorci cu știință și de bună voie la diavolul. Ai renunțat în același timp și la unul și la celălalt și ai spus că și unul și celălalt una sînt. Dacă te-ai întors la unul, ai revenit la amîndouă. Renunț, ai spus, la diavolul, la sprijinitorii lui, la spectacole

14. I Cor. 8, 9.

15. Filip. 2, 8.

16. Tit 2, 11.

17. I Petru 2, 21.

18. Luca 6, 25, 21.

și la lucrările lui. Și ce-ai făcut după aceea? Cred, spui, în Dumnezeu Tatăl atototernic și în Iisus Hristos, Fiul Lui. 33. Deci, în primul rând se renunță la diavolul ca să se creadă în Dumnezeu, fiindcă acela care nu renunță la diavolul nu crede în Dumnezeu și de aceea cine se întoarce la diavolul îl părăsește pe Dumnezeu. Diavolul este însă în spectacole și în sprijinitorii lui și prin aceasta, când ne întoarcem la spectacolele diavolului, părăsim credința în Hristos. În felul acesta se dezleagă toate jurămintele mărturiei de credință și tot ce urmează mărturiei de credință se destramă și se pulberă. 34. Căci nu mai stă în picioare nimic din ce urmează, dacă s-a dărmat partea de temelie. Spune, așadar, tu, creștine, cum crezi că vei păstra cele următoare mărturiei de credință, dacă ai pierdut pe cele de la început? Membrele fără cap nu pot face nimic și toate privesc către începutul lor. Dacă au pierit acestea toate se duc la fund; fără rădăcină celelalte părți sau nu mai există, sau, dacă există, nu pot trăi, fiindcă nimic nu se menține fără cap. Astfel, dacă i se pare cuiva ușoară crima spectacolilor, să se uite la toate acestea pe care le-am spus și va vedea că în spectacole nu este plăcere, ci moarte. Ce este altceva decît moarte faptul de a fi pierdut începutul vieții? Cînd se dărîmă temelia mărturiei de credință, viața însăși este sugrumată.

VII

35. Dar trebuie să ne întoarcem iarăși la ceea ce am spus de multe ori: ce există asemănător la barbari? Unde sînt la ei jocuri de circ, unde teatre, unde nelegiuirea feluritelor impurități morale, care constituie pieirea nădejdi și a mîntuirii noastre? Chiar dacă s-ar folosi și ei, ca păgîni, de ele, totuși rătăcirea lor ar fi mai puțin vinovată de lipsă de respect față de Dumnezeu, fiindcă, deși privirea ar păta conștiința, totuși n-ar constitui o încălcare a jurămîntului. 36. Dar noi: ce putem răspunde în favoarea noastră? **Păstrăm** și dărîmăm mărturia de credință, deopotrivă mărturisim și tăgăduim darul mîntuirii. Și prin aceasta unde este creștinătatea noastră, dacă primim jurămîntul mîntuirii numai pentru ca după aceea să păcătuim print-o și mai mare crimă a trădării? Noi punem jocurile mai presus de Biserică, noi disprețuim altarele și cinstim teatrele, iubim în fine totul, cultivăm totul, numai Dumnezeu nu este de mic preț față cu toate celelalte. 37. În afară de altele care dovedesc aceasta, o arată chiar faptele despre care vorbesc mai departe. Dacă se întîmplă vreodată, și se întîmplă adesea, ca în aceeași zi să aibă loc o sîrbătoare bisericească și jocuri publice întreb pe conștiința tuturor, care loc cuprinde mai mulți creștini: sala teatrului, sau interiorul

casei lui Dumnezeu; merg mai mulți la templu sau la teatru; iubesc ei mai mult spusese evangheliilor sau pe ale actorilor: cuvintele vieții sau cuvintele morții; cuvintele lui Hristos, sau cuvintele unei paiețe? 38. Nu există nici o îndoaială că iubim mai mult ceea ce punem mai presus de celelalte. Căci în orice zi de petreceri păgîne, oricare ar fi sărbătorile Bisericii, nu numai că nu vin la biserică aceia care-și zic creștini, dar chiar cei care întîmplător au venit fără să știe că au loc jocuri, dacă aud de ele cînd se găsesc în biserică, părăsesc biserica. Se disprețuiesc templul lui Dumnezeu, ca să se dea fuga la teatru; se goleşte biserica și se umple circuit. Lăsăm pe Hristos în altar ca să ne hrănim ochii cu scene foarte imorale, care ne îndeamnă la adulter prin faptul că asistăm la piese imorale. Și de aceea cu foarte mare dreptate Dumnezeu ne spune: *«Din cauza spurcăciunii voastre ați fost pedepsiți cu nimicire»*. Și mai departe zice: *«Vor fi nimicite aceste altare ale risului»*.

VIII

39. Dar, evident, se poate răspunde că acestea nu se petrec în toate orașele romane. Este adevărat; eu adaug că nu se petrec acum acolo unde întotdeauna s-au petrecut înainte. Nu se mai întîmplă acestea în cetatea Moguntiacum²⁹, fiindcă a fost dărîmată și nimicită. Nu se întîmplă la Agrippina, fiindcă este plină de dușmani. Nu se întîmplă în frumosul oraș Treveri, pentru că de patru ori a fost transformat în ruine. Nu se întîmplă, în sfîrșit, în cele mai multe orașe ale Galliei și ale Hispaniilor. 40. Și de aceea vai de noi și de nedreptățile noastre, vai de noi și de necurățiile noastre! Care este nădejdea mulțimilor creștine în fața lui Dumnezeu, dacă aceste răutăți nu există în orașele romane numai de cînd au început să fie sub stăpînirea barbarilor? Prin aceasta stricăciunea și necurăția sînt pentru romani oarecum în frație, ca și mintea și natura, fiindcă viciele sînt mai ales acolo unde sînt romani. 41. Dar poate să fie gravă și nedreaptă această plîngere. Este gravă, desigur, dacă este neîntemeiată. Dar cum — zici — să fie întemeiată, de vreme ce aceste vicii despre care am vorbit au loc acum în puține orașe? Cele mai multe nu sînt pătate de aceste stricăciuni, fiindcă, deși sînt locuri și sălase ale rătăcirii vechi, totuși acum în nici un chip nu se mai petrec în ele cele ce s-au petrecut înainte. 42. Trebuie așadar să

19. Moguntiacum, oraș în provincia romană Germania Superior, azi Mainz, în Germania. Agrippina (Colonia), oraș întemeiat de romani în sec. I d.Cr., în provincia Germania Inferior, azi Köln, de asemenea în Germania. Treveri, oraș în Gallia de nord numită Belgica, azi Trier în Germania.

cercețăm și una și alta, adică de ce acestea sînt și acum locuri și gazde pentru jocuri și de ce jocurile au încetat a mai exista. De aceea sînt locuri și clădiri pentru ticăloșii, pentru că acolo au avut loc mai înainte toate cele necurate. Acum însă jocurile de aceea n-au loc, fiindcă nu le permit lipsurile și vitregia vremii să aibă loc. Și de aceea din stricăciune se organizau înainte, iar acum din necesitate nu se mai organizează. 43. Căci acum datorile fiscale și marea deficit al finanțelor romane nu îngăduie să se facă pretutindeni cheltuieli irosite în lucruri de nimic. Pot să piară ele cît de multe și să se arunce la gunoi, ca să zic așa, totuși nu pot pieri atîtea, fiindcă nu sînt atît de multe care să piară. Față cu setea noastră de plăceri și de poftă necurate, am dori, de bună seamă, să avem cît mai multe, ca să ne putem coborî în noroiul stricăciunii. 44. Faptele dovedesc cît am vrea să cheltuim, dacă am fi bogăți și în stare înfloritoare, de vreme ce fiind săraci cheltuim atît. Aceasta este jnosnicia și rusinea obiceiurilor de acum, că deși din cauza sărăciei n-avem multe pe care să le putem risipi, totuși din cauza viciului sîntem împinși și mai mult la pieire. Nu ne putem, așadar, amăgi cu ceva din acest punct de vedere, să zicem că nu se mai petrece acum în toate orașele ceea ce s-a petrecut mai înainte. 45. Căci de aceea nu se mai petrec în toate, fiindcă orașele în care ele aveau loc acum nu mai există, sau, dacă există, nu le mai pot organiza. Însuși Dumnezeu a vorbit prin profet către cei păcătoși spunînd: «*Și-a adus aminte Domnul de acestea și I s-au suit în inima Sa. Și nu putea Domnul să mai sufere răutatea gîndurilor voastre și ticăloșiile pe care le-ați săvîrșit și s-a preîcut țara voastră în pustietate, spaimă și blestem*»²⁰. De aceea s-a făcut așadar ca o mare parte a lumii romane să devină pustietate, spaimă și blestem.

IX

46. O, de ar fi avut loc acestea numai înainte și de ar înceta odată să aibă loc această stricăciune romană; poate, cum este scris, s-ar îndupleca Dumnezeu pentru păcatele noastre. Dar nu ne purtăm în nici un fel prin care să-I cîștigăm bunăvoința. Neîncetat ne înmulțim relele și îngrămădim păcate peste păcate, iar după ce o foarte mare parte din noi a pierit, facem în așa fel, încît să pierim toți. 47. Cine, mă rog, vede cum altul este ucis lîngă el și nu se teme? Cine se uită cum casa vecinului său arde și nu ia toate măsurile să nu ardă și el cu casa cu tot? Noi nu numai că am văzut pe

vecinii noștri arzînd, dar noi înșine am ars prin cea mai mare parte a corpurilor noastre. O, nelegiuire, mare este răul acesta! Am ars, am ars și totuși nu ne temem de flăcările în care am ars. 48. Dacă nu se petrec pretutindeni cele ce s-au petrecut înainte, aceasta este datorită lipsurilor, nu conduitei noastre. Pot dovedi ușor ceea ce spun. Dă-le oamenilor starea timpurilor de mai înainte și vor apărea îndată pretutindeni cele ce au fost înainte. Ba mai mult: cît despre dorințele oamenilor, chiar dacă într-un sens ele nu mai sînt pretutindeni, în alt sens sînt totuși pretutindeni, fiindcă pretutindeni poporul roman ar vrea ca ele să existe. De îndată ce numai de nevoie omul nu săvîrșește cele rele, el este condamnat pentru gîndurile sale rele, pe care nu le poate înfăptui. 49. Potrivit cuvîntului Domnului nostru, precum am spus, «*Cine s-a uitat la o femeie poftind-o este vinovat de adulter săvîrșit în inima sa*»²¹, putem înțelege că sîntem condamnați și atunci cînd de nevoie nu săvîrșim fapte urite, fiindcă ne este cu voia să le săvîrșim. Și ce zic cu voia? Aproape toți, cînd pot, săvîrșesc acestea. Locuitorii oricărei cetăți, cînd vin la Ravenna²² ori la Roma, găsesc o parte din mulțimea romană în circ, iar o parte din poporul Ravenei la teatru. Și nimeni nu poate fi fără nici o vină dacă lipsește din acele locuri. Toți sînt egali în ticăloșie, pentru că toți vor să fie părteși la ticăloșie. Pe deasupra ne mai și amăgim, afirmăm că avem o purtare bună, dacă ne ducem rar unde nu ne este îngăduit. 50. Eu afirm însă ceva mai mult: nu numai că acum nu se mai dau reprezentări imorale ca mai înainte, dar cele ce se dau sînt cu mult mai vinovate ca înainte. Căci înainte starea lumii romane era înfloritoare, hambarele erau neîncăpătoare față cu atîta belșug public, cetățenii tuturor orașelor huzureau în bogăție și plăceri, autoritatea religioasă cu greu putea să dirige bunele moravuri într-o atît de mare prosperitate. 51. Se găseau și atunci în cele mai multe locuri săvîrșitori de fapte imorale, dar toate erau cu prisosință și nu lipsea nimic. Nimeni nu se gîndea la cheltuielile statului, nimeni nu se gîndea la risipă, fiindcă nu se simțea cheltuiela. Într-un fel însuși statul se întreba unde pierde, dacă veniturile sînt așa de mari. De aceea acumularea de bogății, care depășeau cu mult necesitățile, ducea la cheltuieli de prisos, pe lucruri de nimic. 52. Acum însă care este situația? Ni s-au dus averile, ni s-au dus mijloacele timpurilor de altădată. Am ajuns săraci și totuși nu încetăm cu ușurătatea. Cînd fiilor risipitori le-a venit sărăcia, cînd au

21. Mat. 5, 28.

22. Ravenna, oraș în nordul Italiei, aproape de Marea Adriatică, sub împăratul Honorius (395—423) a fost capitala Imperiului roman de Apus.

incetat să mai fie bogăți, ei s-au gândit să pună capăt rățăcirilor; numai noi simțem un nou soi de copii pierduți, cărora avuțiile li s-au dus, dar stricăciunea le este aceeași. Pînă într-altii noi nu avem, ca alți oameni, în momeli din afară pricinile de stricăciune, ci în inimile noastre. și plină într-altii ne sînt de întinate cugetele, încît ne străduim, nu să ne îndreptăm datorită lipsei de posibilități, ci să păcătuim datorită dragostei de lucruri rele.

X

53. Am arătat destul pînă acum cît de mari sînt viciile romanilor, de care neamurile barbare nu sînt întinate; totuși, voi mai adăuga și altele pe care nu le-am spus. Înainte însă de a le spune, atrag atenția să nu i se pară cuiva că necinstirea lui Dumnezeu nu este o vină prea gravă. Dacă nu-i e permis cuiva să defăimeze pe un bărbat distins și cu demnități înalte, dacă cineva a defăimat, prin hotărîrea legii este socolit vinovat și condamnat pe bun drept ca defăimător, cu cît este mai demn de pedeapsă cel ce se face vinovat de injurii împotriva lui Dumnezeu? Întotdeauna vina celui ce săvîrșește o nedreptate crește în raport cu demnitatea celui ce o suportă, și cu cît este mai însemnată persoana celui ce suferă o ocară, cu atît mai mare trebuie să fie vinovăția celui ce i-o adresează. 54. De aceea, precum citim în lege²³, chiar cel ce par a fi săvîrșit ușoare abateri împotriva poruncilor sfînte, au fost totuși pedepsiți foarte sever. Trebuie să înțelegem că nimic privitor la Dumnezeu nu trebuie judecat cu ușurință, fiindcă și o vină care pare mică devine mare dacă este o injurie adusă lui Dumnezeu. Acel Uza²⁴, levit al lui Dumnezeu, ce a săvîrșit împotriva poruncii cerești prin faptul că a încercat să sprijine chivotul Domnului ca să nu se răstoarne? Lega nu prevedea nimic în această privință. Și totuși, îndată ce a pus mîna să sprijine chivotul și-a dat duhul, nu fiindcă, pe cît se pare, ar fi săvîrșit ceva nepermis, sau împotriva datoriei, ci prin datorie însăși împotriva datoriei, fiindcă a fost în afara poruncilor. 55. Un om din mulțimea israelită²⁵, fiindcă adunase lemne în ziua sabatului, a fost ucis, și aceasta din porunca și judecata lui Dumnezeu. Cel mai blind și mai milos Judecător, Care ar fi dorit, fără îndoială, mai degrabă să-l cruțe decît să-l ucidă, dacă judecata mîlei n-ar fi fost biruită de judecata asprimii. Căci a pierit un singur nebăgător de seamă, ca să nu piară mulți după aceea din cauza nebăgării de seamă.

23. Ieș. 31; Numerii 20.

24. II Regi 6.

25. Numerii 15, 32.

Dar ce să spun despre fiecare? 56. Tot neamul evreilor²⁶, pe cînd trecea prin desert, fiindcă a dorit mîncături obișnuite din carne, și-a pierdut o parte din popor. Nu le fusese interzisă această dorință, dar Dumnezeu a voit, după părerea mea, să introducă în prevederile legii pedepsirea dorințelor de răzvîrtire, pentru ca tot poporul, de bună seamă, să înțeleagă cît trebuie să se ferească de cele pe care Dumnezeu le oprește prin Scripturile cerești, de vreme ce-L supărau chiar cele îngăduite și pe care nu le oprise prin lege. 57. Același popor²⁷ s-a plîns că e supus la munci și din cauza aceasta a fost lovit de pedepsele cerești, nu pentru că nu-i e îngăduit unui muncitor să se plîngă, ci fiindcă plînsul a fost nedrept, acuzînd oarecum pe Dumnezeu că i-a pus la o muncă prea grea. De aci se cuvîne să înțelegem cît trebuie să-I placă lui Dumnezeu acela care se bucură de fericirea lucrurilor plăcute, cînd nu e permis a ne plînge de cele care par neplăcute.

XI

58. Poate că se întreabă cineva: unde duc toate acestea? Unde, fără îndoială, dacă nu să atragă atenția că nu trebuie socotit ușor nici un păcat prin care este necinstit Dumnezeu. Vorbim despre jocurile publice, batjocuri ale nădejdlor noastre, de bună seamă, batjocuri ale vieții noastre. Cînd ne dîstrăm în teatre și în circuri pierim, potrivit celor spuse de cuvîntul sfînt: «*Nebunul săvîrșește nelegiuire prin ris*»²⁸. Astfel și noi, cînd ridem la spectacole rusinoase și înșoțitoare săvîrșim fărîdelegi, și nu mici fărîdelegi, ci din cele mai demne de pedeapsă, fiindcă vedem lucruri aparent mărunte, dar care în realitate sînt foarte primejdioase. 59. De vreme ce sînt două păcate de moarte, adică dacă omul sau se nimicește pe sine sau îi supără pe Dumnezeu, ia jocurile publice se săvîrșesc ambele păcate; căci acolo prin ticăloșile criminale se pierde veșnica mîntuire a poporului creștin și prin superstițiile profanatoare este atacată măreția divină. 60. Fără îndoială că-L supără pe Dumnezeu distracțiile organizate în cinstea idollor. Sînt cinstiți și adorați Minerva²⁹ în gimnazii. Venus în teatre, Neptun în circuri, Marte în arene, Mercur în palestre și de aceea în raport cu cei adorați, cultul este o superstiție. Toate mirșăviile se vîd în teatre, toate desfrînările în palestre, toate necumpătările în circuri, toată nebunia în locurile de spectacol.

26. Numet. I 11, 4.

27. Ieș. 10.

28. Plide 10, 23.

29. Minerva, Venus, Neptun, Marte, Mercur încă-si aveau — precum se vede — adoretori pe timpul lui Salvianus.

61. Acolo este nerușinarea, acolo destrăbălarea, acolo nestăpînirea, acolo nesănătatea morală. Pretulindeni tronează demonul, prin orice loc de distracție sînt felurite chipuri ale demonilor. Ei prezidează în sălășii dedicate cultului lor. Și de aceea în spectacole de acest fel există nu numai ispite, nu numai vicii. Este un sacrilegiu prezența creștinului la această superstiție, fiindcă ia astfel parte desfășurându-se la cultul celor sărbătorii prin spectacole. 62. Și acest lucru, grav întotdeauna, devine și mai grav și chiar criminal atunci cînd se săvîrșește în afara felului obișnuit de viață, adică în bucurii sau necazuri, fiindcă Dumnezeu trebuie cu atît mai mult împăcat în împrejurări grele și cu atît mai puțin supărat în cele prospere: trebuie împăcat cînd se supără și nu trebuie ofensat cînd ne este binevoitor. Înfrîngerile ne vin din supărarea lui Dumnezeu, iar victoriile, din dragostea Lui. 63. Noi însă toate le facem dimpotrivă. Mă întreb: cum? Iată cum. Mai întâi, dacă onori Dumnezeu, înduplecat de însăși mila Sa (fiindcă noi niciodată nu trăim în așa fel, încît să merităm a-I cere ceva), dacă onori, cum am spus, înduplecat de Sine însuși ne dă zile liniștite și prospere, pacea și abundența crescînd pentru toți mai presus de dorințele lor, ne strică atît de mult belșugul zilelor bune, ne întunecă atît de mult necineștea faptelor urîte de tot felul, încît uităm cu desăvîrșire și de Dumnezeu și de noi înșine. 64. Apostolul spune că tot rodul păcii date de Dumnezeu constă în aceea, *«ca să ducem o viață liniștită și tihnită, în toată cucerința și cinstea»*³⁰, dar noi ne folosim de vremurile bune, date de Dumnezeu, numai ca să trăim în petreceri și betie, în ticăloșii și jafuri, în toată fărădelegea și necineștea. Ca și cum binefacerea păcii date ar constitui un drept la desfrînare, ca și cum pentru aceea am primi de la Dumnezeu răgazurile vieții liniștite, pentru ca să păcătuiim și mai slobod și mai fără teamă. 65. Așa devenim nedemni de darurile cerești, fiindcă nu ne folosim în mod demn de binefacerile lui Dumnezeu și facem din darurile primite prilej numai pentru vicii. Așa se face că însăși pacea este contra noastră, fiindcă o folosim rău și nu trebuie să primim ceva pentru a deveni și mai răi. Cine ar putea crede aceasta? Schimbăm firea lucrurilor prin strîmbătățile noastre și cele pe care Dumnezeu, din darul milei Sale, le-a făcut bune, noi ni le facem rele prin purtări imorale.

XII

66. Cei ce sîntem stricați de împrejurări fericite poate că sîntem îndroptați de cele nefericite, și pe cei pe care o pace îndelungată i-a

făcut desfrînați, poate că zilele de urgie îi fac stăpîniți. Dar popoarele căror cetăți, care în situații prospere au fost fără rusine, în cele vitrege, au început să fie cucerite? Ce petreceri, care luseră proptirii în liniște și abundență, au încetat măcar în timpul feburilor dușmane? 67. Italia a fost prădată în atitea năvăliri; a încetat și immoralitatea talicilor? Orașul Roma a fost asediat și cucerit; romanii n-au mai fost după aceea hulitori și furioși? Galilei au fost cotopte de neamuri barbare; în privința năravurilor urite răutățile galilor nu sînt aceleași ca înainte? Populații vandalice au trecut pe teritoriul Hispaniei; s-a schimbat numai soarta hispanilor nu li s-a schimbat și stricăciunea. 68. În stîrșit, ca să nu rămînă vreo parte a lumii necuprinsă de primejdiile nimicitoare, războaiele au început să treacă mările. Au fost devastate orașe, Sardinia și Sicilia au fost cucerite și ruinate prin biurii, tîndu-li-se oarecum vinele vieții, a fost ocupată Africa însăși, care este într-un fel sufletul statului roman. Dar care a fost rezultatul? Prin pătrunderea neamurilor barbare acolo a încetat oare depravarea din cauza fricii? Sau, precum unii dintre sclavii cei mai răi pînă la urmă de obicei se îndreaptă, groaza a adus măcar stăpînire și învățatură de minte? 69. Cine poate să-și dea seama de măsura acestui rău? Armele popoarelor barbare rîsunau la zidurile Cirtei³¹ și ale Cartaginei, iar creștinii cartaginezi se destrăbăleu în circuri și în teatre. Unii erau înjunghiați în afara zidurilor, alții se depravau înăuntru. O parte din populație era afară, robită de dușmani, iar o altă parte în interior, robită de pașimi. 70. Nu știu a cui soartă a fost mai rea. Cei de afară erau robi cu trupul, iar cei dinăuntru, cu sufletul, și din cele două rele nimicitoare, — gîndesc eu —, pentru un creștin este mai ușor să suporte robia trupului decît robia sufletului, după cum învăță însuși Mintuitorul în Evanghelia că este cu mult mai grea moartea sufletelor decît a trupurilor. Sau credem cumva că n-a fost rob cu sufletul acel popor care se veselea atunci cînd ai săi erau în robie? Nu era un rob cu inima și cu simțirea acela care rădea clad ai săi: erau în chinuri, care nu înțelegea că în sugrumarea alor săi este sugrumat și el, care nu se gîndea că în moartea alor săi moare și el? 71. Freamăt de lupte era — ca să zic așa — în afara zidurilor, și de jocuri înăuntru zidurilor, se amesteca vocea celor care mureau cu vocea celor ce se distrau, și abia se puteau deosebi viciile celor ce cădeau în război, de

31. Cirta, oraș în provincia Africa, la vest de Cartagina, provincie pe care vandalii o transformaseră într-un regat al lor.

30. 1 Tim. 2, 2

strigătele poporului care aplauda în circ. Și pe cînd se petreceau toate acestea, ce altceva făcea un asemenea popor decît ca, deși Dumnezeu nu voia să-l piardă, să ceară totuși el însuși să piară?

XIII

72. Dar ce vorbesc eu despre cei de departe, care se găsesc ca-ntr-o altă lume, cînd știu că și pe pămîntul strămoșesc și în cetățile galicane aproape toți bărbații ceva mai deosebiți au fost răi prin propriile lor păcate? Am văzut eu insumi (la Treveri) oameni la ei acolo nobili și cu demnități înalte, care, deși jefuiți și prădați, au fost totuși ruinați mai puțin de avutul lor, decît de viața lor decadentă. Deși le rămăsese ceva din mijloacele materiale, cu toate năvălirile și jafările, totuși n-au învîțat nimic din cele prin care au trecut. Pînă într-alt erau mai răi dușmani față de ei înșiși, decît erau dușmanii din afară, că oricît erau ruinați de către barbari, se ruinau și mai mult ei înșiși. 73. Este dureros să spun că am văzut bătrîni respectabili, creștini înaltați în vîrstă robind gurii și trîndăviei, în vreme ce propria lor cetate era aproape de piere. Ce trebuie învinuît aici mai întîi? Că sînt respectați, sau că sînt bătrîni, sau că sînt creștini, sau că sînt în pericol? Cine ar crede că se putea face aceasta odinioară fie de către bătrîni în lipsă de griji, fie de către copii în primejdie, fie de către creștini? 74. Se lăfăiau la oșpețe uitînd de onoare, uitînd de vîrstă, uitînd de profesune, uitînd de numele lor, frunțași ai cetății îmbuțați de mîncare, buhăitii de băuură, turbați de strigăte, nebuni de petrecere, neavînd nimic mai puțin decît simțirea de sine, ba, mai mult, fiindcă aproape mereu erau așa, neavînd nimic mai mult decît simțirea de sine. Dar deși așa stăteau lucrurile, este cu mult mai mult ceea ce am să spun. Distrugerea cetăților n-a pus capăt acestei pierdîții. 75. De patru ori a fost cucerit cel mai bogat oraș al galilor³². Am arătat despre care este vorba. Ar fi trebuit să-i fie de ajuns prima ocupare pentru îndreptare, întrucît înnoirea păcatelor nu-i înnoiea căderea. Dar de ce să vorbesc mai mult? 76. Este de necrezut ceea ce spun. Sla'ornicia nenorocirilor acolo a fost sporire a fărâdelegilor acolo. Căci precum acel balaur³³, despre care vorbesc poveștile, cînd era ucis învia cu mai multe capete, la fel și în cel mai strălucit oraș al galilor nelegiuirile se înmulțeau, prin înșeși lovirile pe care le suferea, încît socoteai că pedeapsa nelegiuirilor înșeși era oarecum mama viciorilor. Și ce mai spun? S-a ajuns la acea înmulțire a rețelor care creș-

teau, în fiecare zi, încît era mai ușor să fie orașul fără vreun locuitor, decît să fie vreunul dintre locuitorii fără nici un viciu. Așa era situația în orașul acela. 77. Dar care era în alt oraș nu mult deosebit, ci aproape cu aceeași strălucire? Oare nu era aceeași decăderea materială și morală? Fiindcă în afară de celelalte, două păcate generale și speciale: nesațul și beția stăpîneau acolo totul. Din cauza patimei nebunești a vinului s-a ajuns în cele din urmă într-o asemenea situație, încît chiar frunțași orașului nu se ridicau de la oșpețe nici măcar atunci cînd dușmanii își făcea intrarea în oraș. Dumnezeu, cred, a voit să le arate limpede de ce pier, fiindcă atunci cînd piereau se indelețeau cu înșeși treaba prin care ajunseseră în ultima stare de decădere. 78. Am văzut acolo lucruri de plîns pe care le făceau și tinerii și bătrîni, fără deosebire. Toți erau una în mîrșăvie, una în jonsnicie. În același timp se petreceau toate: lux, beție, desfrinare. Toți aveau aceleași ocupații: petreceau, beau, se destrăbălau. Se veseleau la oșpețe bătrîni respectabili, foarte slabi pentru viață, dar foarte tari pentru vin, neputincioși la mers, dar sprinteni la băut, abia ținîndu-și picioarele la umblat, dar ajutîndu-i la jucă. 79. Ce să mai vorbesc? Prin toate pe care le-am spus s-au prăbușit astfel, ca să se împlinească prin ei cele grăite de cuvîntul sînt: «*Vinul și femeile îi fac să părăsească pe Dumnezeu*»³⁴. În timp ce beau, joacă, se desfrinează, se inebunesc, ei încep să-l tîgăduiască pe Hristos. Și ne mirăm după astea toate dacă și-au pierdut averile, cînd înainte de toate și-au pierdut mințile? Așadar, să nu creadă cineva că acel oraș a pierit numai prin faptul că a fost distrus de dușmani; unde s-au petrecut asemenea lucruri, locuitorii pieriseră suiește înainte de a pieri-trupește.

XIV

80. Am vorbit despre orașele cele mai strălucite. Dar ce s-a înîmplat cu alte cetăți din diferite părți ale Galiei? Oare n-au căzut ele din cauza viciorilor asemănătoare ale locuitorilor din ele? Într-adevăr, pe toți îi stăpîneau nelegiuirile lor în așa măsură, încît nici nu se mai înspăimîntau de primejdia lor. Își cunoșteau mai dinainte căderea în robie și nu le mai era frică. Le dispăruse păcătoșilor teama și nu se mai ferea nimeni. Astfel, barbarii ajunseseră în fața lor și nu le mai produceau nici o impresie, nici pază a orașelor nu mai exista. A fost atît de mare orbirea sufletelor din cauza păcatelor de tot felul, încît deși, fără îndoială, nici unul nu voia să piară,

32. Cel mai bogat oraș al galilor: Treveri.

33. Hidra din Lemna; a fost ucisă de Hercule.

34. Eccles. 19, 2.

nici unul totuși nu făcea în așa fel încît să nu piară. 81. Pe toți li stăpîneau nepăsarea și nesimțirea, pe toți neglijența și stomacul, pe toți beția și somnolența, de bună seamă potrivit celor ce s-au scris despre asemenea oameni: «*Fiindcă somnul Domnului se coborîse asupra lor*»³⁵. Ii cuprînde somnul, ca să urzeze pieirea. Precum este scris³⁶, de îndată ce păcătosul își împlineste nedreptățile prin care merită să piară, providența se depărtează de el, ca să nu scape cel ce are să piară. Dar despre acestea pînă aici. Am arătat lîmpede, după părerea mea, ceea ce mi-am propus, anume că nici în cele mai grele primejdii, piră la dărîmarea orașelor, nu încetează fărădelele locuitorilor din ele.

XV

82. Dar dacă acestea au fost — va zice cineva —, acum nu mai sînt, sau vor înceta odată de a mai exista. De bună seamă, dacă pînă astăzi vreo cetate sau provincie, lovită de pedeapsa cerească și devastată de dușmani, se umilește, se schimbă și se îndreaptă, și nu se împlință ca aproape toate popoarele cu nume roman să piară înainte de a se corecta, sau înainte de a fi ele înseși în fărădelege. Pe scurt se poate dovedi aceasta prin cel mai de seamă oraș al galilor, în care relele au continuat și după ce orașul a fost distrus prin trei dezastru consecutive, după ce întreaga cetate a fost prefăcută în scrum. 83. Căci cei pe care în timpul distrucției orașului nu-i ucisese dușmanul erau loviți de nenorocire după aceea, cei care în dezastru scăpaseră de moarte, după dezastru nu scăpau de nenorocire. Astfel, unii mureau din cauza rănilor, fiind răniți de departe, alții, cuprinși de flicările dușmanilor, se zbăteau în chinuri groaznice, dacă nu muriseră în flicări. Unii mureau de foame, alții cu trupurile goale, unii de nemînțăci, alții de frig. Astfel, prin diferite feluri de moarte, toți aveau singurul sfîrșit al morții. 84. Ce să mai spun? De dezastrul unui oraș erau lovite și alte cetăți. Stăteau întinse pretutindeni, eu însumi am văzut și am suferit, cadavre de ambele sexe, goale și ciopîrțite, pradă păsărilor și cîinilor, dînd orașului un aspect oribil. Varietate de morți se pierdeau în duhoarea celor morți și moartea venea din moarte. Iar cei care nu fuseseră atinși de nimicirea orașului mai înainte numit, suportau nenorocirile nimicirii altor orașe. 85. Ce mai putea fi, zic, ce mai putea fi după toate acestea? Cine ar putea să-și inchipuie acest fel de nebunie? Cîtiva nobili, care scăpaseră de dezastru, cereau de la cei mari jocuri de

circ, ca și cum acestea ar fi fost cel mai bun remediu pentru orașul distrus. As vrea să am în acest loc darul exprimării necesar pentru a înfiera cum se cuvine nedemnitățile acestei situații, să am ațita putere de a mai plînge, cită durere simt în suflet. 86. Cine ar putea socoti ce trebuie mai întii acuzat în cele despre care am vorbit: necerigiozitatea sau prostia, decăderea sau nebunia? Sînt în ele toate la un loc. Ce este care mai nereligios decît să ceri ceva care supără pe Dumnezeu? Sau mai prost decît să nu te gîndești la ceea ce ceri? Sau mai decăzut decît în timp de jale să dorești un lucru de decădere? Sau mai nebunesc decît să fii în mijlocul celor rele și să n-ai înțelegerea celor rele? De altfel din toate acestea nici una nu este mai puțin demnă de învinuire decît nebunia, fiindcă voința nu este în culpă acolo unde păcătuiește nebunia. 87. Cu atît mai mult trebuie acuzați aceștia despre care vorbim, fiindcă, sănătoși fiind, se comportau ca niște nesănătoși. Așadar, doriți jocuri de circ, cetățeni din Treveri, și aceasta deși învinși și prădați, după înfrîngere, după sîngele curs, după chinuri, după robie, după atîtea pierderi ale unei cetăți nimicite? Ce este mai trist decît această prostie, ce e mai jalnic decît această nebunie? Mărturisesc că v-am crezut foarte nenorociți cînd ați suferit dezastrul, dar văd că sînteți mai nenorociți cînd cereți spectacole. Socoteam că, fiind cuceriti, v-ați pierdut numai averea și libertatea, nu știam că v-ați pierdut și simțirea și înțelegerea. 88. Vreți teatre așadar, cereți circ de la cei mai mari? Vă întreb pentru ce stai, pentru ce popor, pentru ce cetate? Pentru orașul ers și nimic, pentru mulțimea ucisă sau robită, care sau a pieirii sau se jalește din care, chiar dacă a mai rămas ceva, totul este un dezastru? Toți cei scăpați sînt trîști și neliniștiți, istoviți de plîns și cu familia pustiită, în care nu știi a cui soartă este mai rea și mai aspră, a celor ucși, sau a celor care trăiesc. Atît de mare este suferința celor vii, încît a depășit nefericirea celor morți. 89. Așadar, trevorule, ceri jocuri publice? Te întreb, unde trebuie să aibă loc? Pe mormînte și cenușă, deasupra orașelor și a singelui celor decedați? Dar ce parte a orașului este lipsită de toate nenorocirile acestea? Unde nu s-a vărsat sînge, unde nu s-au rostogolit trupuri, unde n-au fost sfîșiate membrele celor căzuți? Pretutindeni se vede chipul orașului cucerit, pretutindem groaza robiei, pretutindeni privești moartea. Zac pămîșitele pămîntului ale nefericitului popor de rînd peste grămada de cadavre formată din ai săi, și tu ceri jocuri de circ. Orașul este negru de fumul incendului, și tu îi pretinzi înfățișare sîrbătorească. Totul plînge, tu ești vesel. Pe deasupra, chiar provoci pe Dumnezeu prin ademeniri ticăloase și întărești minia divinității

35. I Regi 28, 12.

36. Facerea 15.

prin superstiții oarbe. Nu mă mir deloc, nu mă mir că s-au întâmplat nenorocirile care au venit; dacă nu te-au îndreptat trei dezastre, ai meritat să fii nimicit în cel de-al patrulea.

XVI

90. Am expus toate acestea ceva mai pe larg, ca să arătăm limpede că toate pe care le-am suferit n-au fost din nepăsarea sau neștiința lui Dumnezeu, ci din judecata și dreptatea Lui, ca plată foarte dreaptă și pe deplin meritată, și că totuși, nici o parte a lumii romane sau a numelui roman, oricât de greu a fost lovită de pedeapsa cerească, nu s-a îndreptat în nici un caz. De aceea n-avem dreptul să ne bucurăm în situații prospere, fiindcă nu ne corectăm în cele vi-trege. Cu toate că, nedemni fiind, ni se atribuie unora cele bune, fiindcă bunul Dumnezeu este ca un tată foarte îngăduitor, cu toate că din când în când ne lasă să ne umilim pentru păcatele noastre, totuși nu rabdă să fie prea mult jignit, și de aceea aci îi dojenește pe ai Săi, făcându-i unora să trăiască zile grele, pentru a-i învăța minte, aci îi incurajează cu cele bune, pentru a-Și arăta bunătatea Sa. 91. După cum medicii cei mai buni și mai încercați dau îngrijiri felurite, în raport cu diversitatea bolilor, și unora le prescriu medicamente dulci, altora amare, unora făcându-le cauterizări, altora aplicându-le cataplasme, la unii intervenind chirurgical, la alții prin infuzii uleioase, și totuși ei urmăresc un singur scop: însănătoșirea bolnavilor, oricât de deosebite sînt felurile de tratament, la fel și Dumnezeu nostru, odată ne tratează mai cu asprime, făcându-ne oarecum cauterizări și operații chirurgicale, iar altădată ne aduce prosperitate, ca și cum ne-ar mîngîia cu uleiuri și cu cataplasme. Pe calea diferitelor medicamente vrea să ne facă aceiași dar: sănătate. 92. Și stăpîinii obișnuiesc să-i îndrepte prin blîndețe pe slujitorii netrebaici, pe care pedepsele nu i-au disciplinat, și-i supun prin binefaceri pe cei care nu s-au supus prin lovituri. Și pe copii, și aproape pe toți micii îndărătnici, pe care nu-i fac ascultători amenințările și verșelile, unora li aduc la supunere darurile și mîngîierile. De aceea trebuie să înțelegem că sîntem mai netrebnici decît cei mai netrebnici servitori și mai proști decît copiii fără minte, dacă nu ne îndreptăm nici ca servitorii răi prin pedepse, nici ca nevîrstnicii prin daruri și mîngîieri.

XVII

93. Pînă acum am arătat, după părerea mea, cum pe nimeni cu nume de roman nu l-a îndreptat pedeapsa: rămîne să arătăm cum

nici darurile, nici mîngîierile primite de la Dumnezeu nu ne îndreaptă. Dar care sînt darurile și mîngîierile de la Dumnezeu? Care, de bună seamă, dacă nu pacea noastră și liniștea noastră și bunăstarea potrivită dorințelor și vrierilor noastre? Acum, fiindcă împrejurarea o cere, vom spune unele lucruri în chip mai deosebit. Anume, ori de cîte ori sîntem în necazuri, în strîmătorări, în primjdie, cînd fie cetățile sînt asediate de dusmani, fie provinciile sînt devastate prin năvăliri, sau cînd părțile statului sînt lovite de vreo situație vitregă, întindem minile și cerem bunăvoința puterilor cerești; dacă prin ajutorul milei sfînte orașele au fost salvate, jeful a încetat, armatele dusmane au fost aungate și, cu darul Domnului, toată teama a fost înlăturată, ce facem îndată după toate acestea? 94. Cîntăm, cred, să aducem mulțumire Domnului Dumnezeuului nostru prin dragostea, cinstirea și respectul nostru pentru binefacerile pe care le-am primit de la El. Așa este firesc și așa este în obiceiul oamenilor să răspundem cu bine celor ce ne-au făcut bine și să aducem mulțumiri celor ce ne-au prilejuit mulțumiri. Poate că așa facem și noi cu Dumnezeuul nostru, procedînd ca în legăturile dintre oameni și, cînd primim de la El cele bune, îl dăm drept mulțumire cele bune. Alergăm pe dată, de bună seamă, la casa Domnului, ne asternem cu trupul la pămînt, facem rugăcuni amestecînd bucuria cu plînsul, cîntîm pra-gurile sfînte cu brînosul nostru, umplem altarele cu daruri și, fiindcă noi înșine sîntem fericiți de darul lui, chiar în templele lui ne arătăm pe față bucuria noastră, sau, ceea ce cu siguranță nu-l e mai puțin plăcut, rezuîntăm la vicile vieții de mai înainte, oferim ca dar de mulțumire faptele noastre bune și pentru bucuriile noastre aducem ca jertfă întoarcerea noastră la cele bune, în fine, declaram război sfînt tuturor ticăloșilor, fugim de nebuniile din circuri, blestemăm imoralitatea reprezentărilor teatrale, dărîm Domnului noua noastră viață, ne dedicăm pe noi înșine lui Dumnezeu, pentru a obține în veci oblăduirea Lui.

XVIII

95. Așa ar trebui să se petreacă cele ce le-am spus, față cu binefacerile primite de la Dumnezeu. Dar să vedem dacă se petrec așa. Alergăm fără încetare după distracții, ne grăbim după cele ne-bunești, poporul umple teatrele, toată plebea freamătă în circuri. El ne dă cele bune ca noi să fim buni, noi, dimpotrivă, de cîte ori primim cele bune, ne înmulțim răutățile noastre. El ne cheamă cu binefaceri Lui la viață cinstită, noi ne prăbușim în necinste. El ne provoacă prin binefaceri la cîntă, noi ne prăbușim în desfrîu. El ne

cheamă la cucernicie, noi ne prăbușim în necurăție. 96. Strălucit mai răspundem la darurile sfinte, strălucită recunoștință mai arătăm față de binefacerile Lui, dacă pentru câtă binefacere primim de la El, atâtea injurii îi aducem în schimb. Oare de injurie a lui Dumnezeu este nevoie, sau de ceva și mai nedemn — de multe și mari? 97. De vreme ce este învechită în noi boala tuturor răutăților și nu putem să nu fim nevicioși decât dacă nu existăm de loc, ce speranță mai este în noi pentru roada cea bună? 97. Cei ce păcătuiesc din neștiință, când își cunosc greșeala se corectează. Cei ce sînt în afara religiei noastre, de îndată ce și-au schimbat religia lor încep să-și schimbe și purtarea. Sau, precum am spus, cei ce se strică de prea mare belșug, sau de lipsă de griji, încetează să fie decăzuți fiind au încetat de a fi lipsiți de griji. Noi nici nu ne rătăcim din cauza ignoranței, nici nu sîntem fără religie, nici nu sîntem stricați din cauza tihnei și a traiului bun; toate sînt dimpotrivă. 98. Noi cunoaștem religia, nu ne putem scuza că nu știm, n-avem pacea și bogățiile din timpurile de mai înainte, toate cele de altădată ori s-au dus, ori s-au schimbat; numai vicțiile ne-au crescut. Nînic nu mai avem din pacea și prosperitatea de odinioară, decît nelegiuirile, care au făcut: să nu mai existe prosperitate. Unde sînt vechile avuții și demnități ale romanilor? Altădată romanii erau cei mai viteji, acum sînt fără puteri. Vechii romani era temuți, noi ne temem. Lor le plăteau biruri popoarele barbare, noi sîntem birnici barbarilor. Dasmarii ne vind lumina vieții, toată existența noastră este un negoț. O, nefericirile noastre! Unde am ajuns! 99. Și pentru aceasta aducem mulțumiri barbarilor, de la care ne cumpărăm pe noi înșine cu bani. Ce poate fi pentru noi mai înjositor și mai rușinos? Și după aștea noi credem că trăim, dacă avem astfel de viață! Pe deasupra ne facem noi înșine de rîs. Aurul pe care-l plătim îl numim dar. Spunem că este dăruire ceea ce este preț și încă prețul unei condiții foarte aspre și foarte umilitoare. Toți prizonierii de îndată ce sînt răscumparați devin liberi. Noi întodeauna ne răscumparam și niciodată nu sîntem liberi. Barbarii se poartă cu noi după obiceiul stăpînilor lor, făcîndu-ne slugi la chereumul lor, chiar dacă plătim prețul răscumparații. Astfel, noi niciodată nu sîntem liberi prin plata pe care o achitam. Pentru aceea plătim neconștient răscumparația, ca s-o plătim fără încetare.

CARTEA A VII-A

I

1. Prin cele spuse la sfîrșitul cărții anterioare, unde am afirmat unele lucruri în legătură cu slăbiciunea și decăderea lumii romane, poate am dat impresia că afirm ideei contrarii subiectului urmărit. Știu că se poate obiecta, și mai ales demonstra, că Dumnezeu nu are în vedere lucrurile omenești, fiindcă romanii, altădată păgîni, au învinși și au înocărit, iar acum creștinii sînt învinși și robiți. Ar putea fi de ajuns, pentru combaterea acestei obiecții, cele ce am spus mai înainte despre aproape toți păgînii, că adică păcătuiesc mai degrabă cei ce cunosc legea Domnului și n-o respectă, decît cei care păcătuiesc fiindcă nu știu legea. 2. Totuși, ajunși la această parte a expunerii, dacă Dumnezeu îngăduie să spunem cîteva lucruri despre vechii romani, cu ajutorul căin vom arăta că bunătatea lui Dumnezeu față de ei a fost altă de dreaptă, cît este de dreaptă acum severitatea lui față de noi, și că a fost atît de meritat faptul că Dumnezeu atunci a înălțat cu ajutorul Său pe romani, cît este de meritat acum faptul că sîntem pedepsiți. 3. O, de-ar ajuta la ceva pedeapsa înșăși! Este cu mult mai grav și mai jalnic faptul că după pedeapsă nu există nici o îndreptare. Domnul vrea să ne îndrepte prin muștrările Lui, dar grăja Lui nu ne lecuiește. Care este partea rea în aceasta? Vitele și turmele sînt îngrijite prin intervenții chirurgicale și mîdularele bolnave ale măgarilor, ale asinilor, ale porcilor, de îndată ce au fost arse cu cauterul, cunosc binefacerea cauterizării medicale; îndată ce a fost rasă sau tăiată partea bolnavă a trupurilor, în locul cărnii atînte de moarte se întărește viața. 4. Noi sîntem supuși la cauterizări și intervenții chirurgicale, dar nici tăieturile bisturilului, nici arsurile cauterului nu ne însăntătosesc; dimpotrivă, ceea ce este și mai grav, îngrijirea înșăși ne face mai răi. Și de aceea nu zadarnic ni se întimplă ceea ce de obicei se întimplă cu turmele și vitele care au boala de nevîndecat. Căci în toate părțile lumii, fiindcă nu ne îndreptăm prin medicamente, sîrșim prin moarte și piele. 5. Iată, ca să nu repet ceea ce am mai spus, întreb acum, ce însemnează faptul amintit mai înainte, că sîntem deopotrivă de

nefericitii, cît sîntem de îndestulați? Să admitem că există vicioși fericiți (deși nimeni nu poate fi în același timp ticălos și fericit, căci unde nu există cinste adevărată, nu există nici fericire adevărată), dar totuși, precum am spus mai sus, să admitem că aceste vicii pot dănuți într-o pace îndelungată și abundență lipsită de griji. De ce, întreb, există ele acolo unde nu mai există nici pace, nici siguranță? Aproape în toată lumea romană pacea și securitatea nu există; de ce numai viciile se mențin în așa de mare măsură? 6. Cine, mă rog, concepe că un om lipsit de mijloace poate fi desfrînat? Mai vinovată este viața ușuratică în sărăcie și demn de mai mare dispreț cel nenorocit, cînd este și netrebnic. Toată lumea romană trăiește în sărăcie și ușurătate. Cine, întreb, cine sărac și netrebnic fiind, cine așteptînc robia se gîndește la circ, cine se teme de moarte și rîde? Noi în teama de robie ne veselim și sub amenințarea morții ridem. Ai putea crede că tot poporul roman s-a hrănit cumva cu ierburi sardonice: moare și rîde. Aproape în toate părțile lumii risul nostru e urmat de lacrimi și în vremea de față asupra noastră se coboară acele cuvinte ale Domnului: «*Vai vouă, care rideți, căci veți plînge*»¹.

II

7. Dar poate, fiindcă am vorbit foarte mult despre jocuri și despre desfrînările publice, socotesc că sîm em mai rău decît barbarii numai prin aceea că ei nu fac ce facem noi, că ei nu sînt pătați de pofta nelegitită a trupului și de murdăria aducătoare de moarte a desfrînării. Să comparăm, dacă vrei, și în această parte pe romani cu celelalte neamuri. Nu știu dacă se pot compara mai drept cu vreunii decît cu aceștia pe care Dumnezeu, după ce i-a așezat în sinul împărăției romane, i-a făcut posesori și stăpîni ai pămîntului roman. De aceea, deși nu s-ar putea discuta nimic despre judecata lui Dumnezeu, totuși, de vreme ce a luat cea mai bună parte din dreptul nostru și a dat-o barbarilor, să vedem dacă pare a nu fi fost dat prin judecată ceea ce ne-a luat nouă și le-a dat lor. 8. Nu se îndoiește nimeni că așitania² și novempopulii au luat în stăpînire partea aproape cea mai bună și mai productivă din toate Galiiile, precum și, ceea ce tînorii se socotesc mai important decît productivitatea, cea mai plăcută, mai frumoasă și mai desfătătoare. Pîră într-afîc acolo aproape toată regiunea este plină de vii, de pajisi înfloritoare și de deosebite

culturi, acoperită de pomi, de dumbrăvi răcoritoare, de izvoare curgătoare, străbătută de riuri și împodobită de holde, înalt pe drept posesorii și mai marii aceluia pămînt par a stăpîni nu o țară, ci grădina raiului. 9. Și după toate acestea? Ar fi trebuit să-l fie recunoscători lui Dumnezeu cei pe care Dumnezeu i-a îmbogățit în mod deosebit cu cea mai bună parte a binefacerilor Lui. Ce este mai drept și mai vrednic decît ca aceia care se părea că în chip special sînt plăcuți lui Dumnezeu să-și arate și ei dragostea de Dumnezeu prin religie și cult, mai ales că Dumnezeu nu ne cere nimic greu și împovărător. Nu ne cheamă la plug sau la sapă, nici la făcut gropi pentru a pune viață-de-vie, nu cere serviciul Săi muncile pe care le cerem noi de la ai noștri. 10. Ce spune El? «*Veniți la Mine toți cei ostenliți și împovărați și Eu vă voi odihni. Luați jugul Meu asupra voastră și învățați de la Mine că sînt blînd și smerit cu inima, și veți găsi odihnă sufletelor voastre; căci jugul Meu este plăcut și povara Mea este ușoară*»³. Prin urmare nu ne cheamă la muncă, ci la odihnă. Ce cere de la noi, ce poruncește să aibă de la noi altceva decît credință, nevinovăție, umilință, cumpătare, dragoste, sfințenie? Toate acestea nu ne împovărează, ci ne onorează. 11. Și nu numai aceasta, dar de aceea ne împodobește viața prezentă, pentru ca să ne-o poată împodobi și mai mult pe cea viitoare. O bunul, o iubitorul, o neprețuitul Domn al milei! Pentru aceasta ne-a dat în prezent binefacerile religiei, pentru ca să fie răsplătite binefacerile pe care ni le dă în prezent. La fel erau datorii să fie, fără îndoială, toți așitaniai și, precum am spus, în mod deosebit la fel, fiindcă posedau în mod deosebit binefacerile lui Dumnezeu. 12. Și ce s-a întîmplat după toate acestea? Ce a trebuit să urmeze? Ce altceva, dacă nu toate cele ce n-ar fi trebuit să fie? În toate Galiiile au fost cei dintîi în bogății ca și în viciu. Nicăieri plăcere mai condamnabilă, nicăieri viață mai josnică, nicăieri purtare mai stricală. Această multitudine l-au adus Domnului pentru darurile lui sfinte, în măsura în care El li atrăsese la Sine prin binefacerile Lui, în aceeași măsură s-au muncit să-l supere prin nelegiuirile lor.

III

13. Sau sînt mai degrabă mincinoase și răuvoitoare decît adevărate cele pe care le-am spus? Nu mă voi folosi de acel procedeu de dovedire de care se folosec alții în procese, să aduc adică pentru a proba cele afirmate martori sau pușini, sau străini, sau mai pușini obișnuiți. Li vom interoga pe ei înșiși, care au săvîrșit acestea. Dacă

1. Luca 6, 25.

2. Aquitania, locuitori ai provinciei Aquitania din sud-vestul Galliei. Novempopuli, locuitori ai Novempopulaniei, ținut în sud-vestul Aquitaniei, numit astfel pentru că era locuit de nouă triburi gallice.

3. Mat. 11, 28.

ei vor tăgăcui, spusele mele sînt neadevurate. Dar ei iată că mărturisesc și încă, ceea ce este mai grav, mărturisesc fără să arate vreo remușcare prin mărturia lor. Ei au aceeași ținută cînd mărturisesc, pe care au avut-o cînd au săvîrșit relele. Cum nu le-a fost atunci rusine să le săvîrșesc, așa nu se căiesc acum că le-au săvîrșit. 14. Totuși, lăsîndu-i la o parte pe foarte pușinii bărbați cuvioși și deosebiți care, cum spune unul dintre ei, «și-au răscumpărat neleguirile împrăștiindu-și banii», lăsîndu-i — zic — la o parte pe aceia, vorbesc despre acestia, despre care cred că au fost vinovați de crime mai mici în acei gunoi de vicii, atunci într-un fel general, care au merit să fie îndreptați de o divinitate. Căci nu supără cu totul pe Dumnezeu cel ce caută îndreptarea. Ce să mai spun? Cred că acesta și în săvîrșirea greșelii s-a gîndit la Dumnezeu, de la care a putut obține să nu greșescă mai mult. 15. Dar ceilalți, cei mai mulți și mai bine văzuți, sînt aproape la fel toți: stomacul tuturor este aproape o singură prăpastie, viața tuturor este aproape o singură casă de toleranță. Ce să spun despre casele de toleranță? După părerea mea, o casă de toleranță este mai puțin nelegiuată. Femeile care sînt acolo nu cunosc îndaloririle de soții și de aceea nu pătează ceea ce nu știu. Sînt desigur vinovate de păcatul nerușinării, dar nu sînt adultere. Adaugă aci faptul că există puține case de toleranță și puține femei care s-au condamnat în aceste case la o viață neroficită. 16. La equitani însă, care cetate n-a fost ca și un lupanar în cea mai bogată și mai nobilă parte a ei? Cine dintre cei puternici și bojași n-a trăit în mocirla imoralității? Cine și-a respectat îndatoririle conjugale? Ba mai mult, sub raportul plăcerilor vinovate, cine nu și-a trecut soția în rîndul slujnicilor și prin aceasta și-a încălcat într-alt de mult legămintele purității, încît nici una în casa ei nu parea mai înșosită decît cea care era cea dintîi în demnitatea de soție?

IV

17. Poate cineva se gîndește că lucrurile nu stau chiar așa cum le arăt eu, că au avut acolo soțiile dreptul lor de stăpîne ale casei, respectîndu-li-se onoarea și puterea de stăpîne. Este adevărat. Multe au avut în întregime dreptul de stăpîne în casă, și aproape nici una nu i-a fost micșorat dreptul de soție. Dar noi nu ne întrebăm care este puterea soțiilor, ci cit de stricată a fost purtarea bărbaților. De altfel afirm că nici puterea de stăpîne în casă ca mame n-au avut-o deplină, fiindcă aceea care nu are neîncălcat și deplin dreptul căsătoriei, nu-l are pe deplin nici pe cel de stăpîină în casă. Nu este

cu mult deosebită de slujnice soția al cărei soț este bărbatul slujnicilor. 18. Și cine dintre aquitanii bogăți n-a fost astfel? Pe cine nu l-au făcut fie adulter, fie soț de drept preanerușinatele slujnice? «Cai îngrășați se făcuseră față de femei — zice profetul — și liecare necheza după soția aproapei lui său». Cei la care se referă aceste cuvinte păcătuiau, după părerea mea, mai puțin și mai mic le era numărul nelegiuirilor și mai mică dorința de a le înfăptui. Aceștia însă nechezau, ca niște cai neînfrînați, nu numai la cîteva, ci aproape la toate slujnicele lor, ca și la turmele lor proprii adică, și după obiceiul acelor turme cei care se numesc soții cirezilor, alergînd cu o dorință nebunească, se repezeau către oricare femeie spre care-l atrăgea mai întîi pornirea aprinsă a nerușinării. 19. Acum îi întreb pe cei înțelepți, dacă astfel stau lucrurile, în ce fel au fost, după părerea lor, familiile în care astfel erau capii de familie? Cit de mare era stricăciunea acolo unde era așa de mare ușurătatea stăpînilor? Unde capul este bolnav nu există nimic sărătos și în general nici un rădular nu-și îndeplinește slujba unde nu există partea principală. În casa sa stăpînul este ca și capul unui trup, și viața lui este normă de viațuire pentru toți. Cel mai mare neajuns în această treabă este faptul că toți unează cu mai mare plăcere ce este mai depravat și mai ușor o rea educație îi strică pe cei buni decît îndreaptă una bună pe cei răi. 20. Dar cînd capul familiei, chiar bun și cinstit, nu-și poate îndrepta servitorii, cît trebuie să fi fost de mare decăderea familiilor acolo unde stăpînul era exemplu de necurăție? De altfel acolo nu alt exemplu a constituit partea rea, cît forța și cinstea; fiindcă slujnicele erau constrînse să se supună fără voia lor stăpînului nerușinat, și voia stăpînului era poruncă pentru supuși. De aci se poate înțelege cît de mare era mocirla josiicilor nerușinate acolo unde sub stăpîni foarte întinați nu le era cu puțină slujnicelor să fie cinstite, chiar dacă ar fi vrut.

V

21. Dar negreșit că este greu de dovedit aceasta — ziceți —, fiindcă în general n-avem nici o urmă a ticăloșilor și decăderii din trecut. Iată însă că și acum mulți din aceia, deși sînt fără patrie și trăiesc sărăcăcios în comparație cu mijloacele din trecut, sînt aproape mai răi decît au fost. Mai răi nu într-un singur mod, fiindcă, deși fac tot ce făceau înainte, sînt mai răi totuși prin însuși faptul că nu încetează cu neleguirile. Răutățile lor nu sînt mai mari, dar

sînt mai multe și prin aceasta, dacă nu cresc prin nouitate, cresc totuși prin numărul lor mare. 22. Adaugă că acestea le fac — cum am spus — chiar bătrîni și chiar cei săraci. Și-ntr-un caz și-n altul, crima e mare. Fiindcă este mai puțin nefiresc să păcătuiască cei tineri, să păcătuiască cei bogăți. Dar care poate fi speranța sau leacul pentru aceștia pe care nu-i ferește din jосnicia obișnuită nici lipsa și mizeria, nici vîrsta înaintată? Poate că pe unii îi consolează fie presupunerea prostească a vieții lungi, fie speranța că vor trebui să se călășească ei cîndva; nu e oare un nou fel de monstruozitate faptul de a fi unii vicioși chiar și în pragul morții? Dacă așa stau lucrurile, ce s-ar putea spune mai mult? La acestea mai adăugăm, bineînțeles, că mulți se poartă astăzi astfel, chiar dacă sînt așezați în mijlocul dușmanilor, robi ai primejdiilor și zilnic înfricați. Aceștia, cu toate că au fost predați de Dumnezeu barbarilor din cauza vieții lor atît de pătate, nu se lasă totuși de blestemății nici în mijlocul barbarilor.

VI

23. Dar poate că dușmanii printre care se găsesc romani sînt în așa fel, încît aceste lucruri îi desfătează și în schimb îi supără foarte mult dacă văd că romanii sînt cufioși, în vreme ce ei înșiși sînt nerușinați. Chiar dacă ar fi așa, n-ar trebui să ne facă necinsteii necinstea altora, fiindcă oricărui om i se cuvine să fie mai degrabă bun pentru sine decît rău pentru altul și mai mult trebuie să ne străduim a plăcea lui Dumnezeu prin cînte, decît oamenilor prin necinste. Și chiar dacă trăiește cîcva între barbari înorali, trebuie să urmez mai degrabă moralitatea, care-i place lui, decît imoralitatea, care place dușmanilor decăzuți. 24. Dar ce se adaugă în plus rețelur noastre? Sîntem nerușinați între barbari cu rușine. Mai mult: se supără barbarii înșiși din cauza necurățiilor noastre. Nu este permis unui got să fie între goți un stricat. Numai romanii își permit să fie decăzuți între goți, pătîndu-și numele și renumul. Și care, mă rog, ne este speranța în fața lui Dumnezeu? Noi iubim nerușinarea, goții o blestemă, noi fugim de cufioșie, ei o iubesc; desfrînarea este la ei crimă, iar aventura primejdoasă este la noi podoabă. 25. Socolim noi că putem sta în fața lui Dumnezeu, socotim noi că sîntem mințiuți, cînd toată nelegiuirea impurității, toată jосnicia nerușinării de către romanii este admisă, iar de barbari pedepsită? Aici îi întreb acum pe cei care cred că noi sîntem mai buni decît barbarii: să spună ei ce fapte de acest fel săvîrșesc măcar foarte puțini barbari, sau ce astfel de fapte nu fac toți, sau aproape toți romanii? Ne mai

mîrăm că ținuturi ale aquitanilor sau ale noastre au fost date de Dumnezeu barbarilor, cînd pe acelea pe care romanii le-au pătat prin desfrînare, acum le cinstesc barbarii prin înfrîinare?

VII

26. Ziceți poate că aceasta s-a împlinit numai la aquitani. Dar să trecem și în alte părți ale lumii romane, ca să nu se pară că am vorbit numai despre Gallia. Oare Hispania n-a fost răpusă de aceleași vicii, sau poate de altele mai mari? Pe aceștia chiar mînia cerească a dat-o altor barbari și dușmanii cînstiei au suportat chinurile meritate pentru faptele lor rele. Dar ca o condamnare și mai puternică a nerușinării, ei au fost dați în cea mai mare parte vandalilor, adică unor barbari cu rușine. 27. În chip îndoit a voit Dumnezeu să arate în acea robie a hispanilor cît urăște păcatul cărnii și cît iubește neprihănirea, fiindcă pe vandali numai, sau aproape numai pentru puritatea vieții lor i-a făcut stăpîni, iar pe hispani numai, sau aproape numai pentru impuritatea vieții lor i-a pus sub jug. Ce oare? Nu erau pe toată suprafața pămîntului barbari mai puternici, cărora să le fie date Hispaniile? 28. Ba erau, fără îndoială, sau, dacă nu mă înșel, chiar toți. Dar de aceea El le-a predat celor mai slabi dușmani, ca să arate, de bună seamă, că nu puterea are valoare, ci cauza predării, și că noi atunci n-am căzut din cauza vitejiei unor dușmani cîndva foarte fricoși, ci am fost învinși din cauza vicțiilor noastre. Încît cu adevărat vin împotriva noastră aceste cuvinte pe care le spune Domnul către iudei: «Pentru necurățiile lor și pentru nedreptățile lor le-am făcut aceasta și Mi-am întors țara Mea de la ei»⁵. Și în alt loc, chiar către popor: «Va aduce Domnul asupra ta un neam de departe»⁶ și «cu unghiele cailor lor vor călca toate ulițele tale și vor ucide cu sabia poporul tău»⁷. Toate cele pe care le-a spus cuvîntul dîvin sînt împotriva noastră și pedeapsa tuturor arată puterea cuvîntelor cerești.

VIII

29. Cu toate acestea, de vreme ce aproape toate neamurile barbare au bînt sînge romanii, toate ne-au sfîșiat măruntaiele, de ce Dumnezeu nostru a dat avuțiile cele mai mari ale statului și popoarele cele mai bogate cu nume roman în cea mai mare parte sub stăpînirea unor dușmani care altădată erau cei mai fără vlagă? De

5. Iezech. 30, 24.

6. Deuter. 28, 49.

7. Iezech. 26, 11.

ce? De ce altceva, decât ca să recunoaştem împede, cum am mai spus, că aceasta s-a produs datorită meritelor, nu forţelor, ca să ne fie spre ruşine şi pedeapsă că sîntem predaţi celor mai slabi duşmani şi să recunoaştem astfel lovitura palmei cereşti, dacă nu ne-uz subjugat cei mai bravi, c. cei mai incapabil dintre duşmani. 30. Căci așa citim că, dacă vreodată Dumnezeu a voit să se înţeleagă împede că de El se săvîrşesc fapte mari, acestea le-a înăptuit prin cei mai puţini şi mai de jos, pentru ca să nu fie pusă faţa cerească pe seama puterii braţului omeresc. De aceea şi generalul Sisara⁸, de care tremura armata evreiască, a fost ucis de o femeie, şi pe Abimelech⁹, cuceritorul de cetăţi, l-a răspus o mîină de femeie, şi armatele îmbrăcate în fier ale asirienilor au căzut cu ajutorul unei văduve. 31. Şi, ca să nu vorbesc numai de femei, n-a voit oare Domnul ca Benhadad¹⁰, regele Siriei, căruii îi slujeau, în afară de neumăratele mîi ce oameni ai poporului său, treizeci şi doi de regi şi tot altele armate, să fie învins de ciţiva robi ai frunţaşilor, ca să se cunoască cine este autorul unei astfel de victorii? 32. Şi contra madianiţilor¹¹ care, precum arată cartea Judecătorilor, umpluseră tot pămîntul ca lăcustele, lui Ghedeon i se poruncise să lupte cu puţini nu fiindcă nu avea mai mulţi în armată, ci este oprit să ducă la război pe mulţi, ca nu cumva mulţimea să-şi poată revendica numai pentru sine victoria. De aceea, deşi adunase treizeci de mii de oameni înarmaţi, Dumnezeu i-a vorbit astfel: «Este mult popor cu tine, să nu cadă Madian în mîinile lui». 33. Şi ce a urmat după aceea? I-a lăsat numai trei sute de bărbaţi omului care avea să lupte cu multe mii de barbari. A poruncit să se reducă unitatea de ostaşi la un număr așa de mic, pentru ca să nu poată pretinde ceva pentru ei cei puţini dintr-o acţiune de război înăptuită de puterea cerească. În sfîrşit, de ce a făcut Dumnezeu aceasta a declarat-o El însuşi împede, cînd a spus: «Să nu se înlăescă împotriva Mea Israel şi să spună: prin puterile mele m-am eliberat». Să audă, zic, aceasta toţi cei neciştii, să audă toţi cei infumuraţi, să audă cei prea puternici, să audă toţi ce zice Dumnezeu: «Să nu se înlăescă împotriva Mea Israel şi să spună: prin puterile mele m-am eliberat».

8. Judec. 4.

9. Judec. 9.

10. III Regi 20.

11. Judec. 7.

IX

34. Să asculte, zic, toţi cei ce rostesc cuvinte duşmănoase şi blesteme, să asculte acestea cei ce-şi pun nădejdea în om. Dumnezeu spune că vorbesc împotriva lui toţi cei ce presupun că se pot elibera prin puterile lor. Dar cine dintre romani nu spune astfel? Cine nu gîndeşte astfel? Cine din partea noastră nu huleşte aproape neîntreput în privinţa aceasta? Este în conştiinţa tuturor că acum statul n-are nici o putere şi nici măcar nu recunoaştem cui datorăm faptul că trăim pînă acum. 35. Dacă vreodată Dumnezeu ne acordă ceva ca totul deosebit peste speranţa şi meritul nostru, acest fapt îi atribuie unul soartei, altul împlîririi, altul rînduieii căpeteniilor, altul chibzuinţei sale, altul organelor municipale, altul protectorilor, nici unui lui Dumnezeu. Şi ne mai mirăm că mîna cerească nu ne este în ajutor, dacă n-o recunoaştem cînd ne ajută. Căci ce facem altceva, cînd binefacerile pe care ni le oferă noi le punem pe socoteala fie a împlîririi, fie a vicejei comandanţilor, fie a altor lucruri nedemne de lua: în seamă? 36. Dar în felul acesta noi ar trebui să aducem mulţumiri şi ogoarelor că ne dau anual roade, şi viilor, fiindcă ne dau struguri, şi mării cînd prindem peşte, şi pădurilor cînd tăiem lemne, şi oilor că ne îmbracă, şi celorlalte animale din a căror carne ne saturem. Care este explicaţia că voim să-l fim recunoscători pentru alte daruri, Celui căruii nu-l mulţumim pentru cele mai mari binefaceri ale Sale? Sau care este omul de condiţia noastră mulţumit să-i arate cineva ca venit propriu ceea ce de fapt a primit de la el? 37. Aşa şi noi, deşi nu aducem în nici o împrejurare cum trebuie mulţumiri lui Dumnezeu, n-ar fi mare lucru dacă măcar am vrea să fim recunoscători pentru cele pe care ni le-a dat ca să trăim, dacă nu-l arătăm mulţumirea noastră că ne ajută în împrejurări grele, ne liberează în primejdi, ne ocroteşte cînd sîntem în mijlocul neamurilor barbare. 38. Nu așa fac goţii, nu așa vandalii, fără învăţaţi ca ai noştri, dar în această privinţă mai buni decât noi. S-ar putea să supăr pe cineva prin cele pe care le spun. Dar fiindcă trebuie să ne gîndim mai degrabă la adevăr decât la supărare, voi spune şi voi repeta cele spuse: nu așa fac goţii, nu așa vandalii, aceştia în primejdi cer ajutorul lui Dumnezeu, iar situaţiile prospere le numesc daruri de la Dumnezeu. 39. Nefericirea noastră a arătat aceasta în ultimul război. Pe cînd goţii se temeau, noi ne făceam iluzii, noi ne puneam speranţa în hui, ei în Dumnezeu; pe cînd ei cereau pace, noi o refuzam; ei trimiteau episcopi, noi îi alungam;

ei și în preoții altora cinsteau pe Dumnezeu, noi și în ai noștri îl disprețuiam. Cum a procedat fiecare din cele două părți, așa a avut și rezultatul. În cea mai mare teamă ei au biruit, în cea mai mare trufie noi am fost înfrinți. Cu adevărat s-a confirmat și pentru noi și pentru ei adevărul acelor cuvinte spuse de Domnul nostru: «*Cine se înalță se va smeri și cine se smereste se va înălța*»¹². Pentru smerenia lor le-a fost dată înălțarea, iar nouă pentru înălțare, smerenia.

X

40. Așa a cunoscut aceasta și acel comandant al părții noastre, care a intrat ca prizonier în același oraș al dușmanilor și în aceeași zi în care se lăuda că va intra ca învingător. A dovedit, de bună seamă, ceea ce a spus profetul: «*Nu este al omului calea lui și nu este al omului să umble și să-și conducă pașii săi*»¹³. Socoțind că-l este culea un drept al său, n-a avut pasul drept și nici n-a găsit calea mântuirii. «*A fost aruncat — precum citim — disprețul asupra conducătorului, care s-a rătăcit prin loc neumbat și fără cale*»¹⁴. Ii. Cu acesta, pe lângă dezastrul de atunci, s-a arătat și judecata lui Dumnezeu¹⁵, fiindcă a suportat el însuși ceea ce pretindea că va face. Fiindcă a crezut că-l va robi pe dușman fără ajutorul divinității și fără incuviințarea lui Dumnezeu, a căzut el însuși rob. Gîndind că va avea prin sine însuși cea mai înaltă înțelepciune și că, zuintă, a căzut în păcatul nesăbuiței și lanțurile pe care le pregătise pentru alții l-au legat pe el însuși. 42. Ce judecată a lui Dumnezeu, mă rog, este mai evidentă decît aceea că acela care avea încrederea că va fi prădător a devenit pradă, așteptîndu-și triumful a devenit triumful altuia, fiind impresurat, prins, legat cu mîinile la spate, deși se socotea războinic învingător, ajungînd spectacol al copiilor și femeilor, privit de barbari, care rîdeau de el, răbdînd batjocura tuturor și avînd moarte de nețebnic el, care privea ca sprîncelele ridicate, ca un bărbat viteaz? 43. Și o, de ar fi fost aceasta o scurtă umilință și nu i s-ar fi prelungit nenorocirea! Dintr-o potrivă, suferința i-a fost foarte mare și îndelungată: mult timp, roșu de o boală necruțătoare, în închisoarea barbarilor, a fost coborît într-o astfel de mizerie, încît, ceea ce oamenii socotesc foarte grav și insuportabil în pedepse, ajunsese să le fie milă de el chiar și dușmanilor. 44. Și de ce aceasta? De ce, fără îndoială, dacă nu fiindcă,

precum am spus, ei erau supuși lui Dumnezeu, noi potrivnici, ei au crezut că victoria este în mîna lui Dumnezeu, noi că este în mîna noastră cea nelegitimă și necredincioasă, ceea ce este mai rău și mai vinovată decît toate ale noastre? În sfîrșit, însuși regele dușmanilor, pe cît au dat la iveală și au dovedit faptele, pînă în ziua luptei, s-a așternut cu fața în jos pe o pătură proastă, a înălțat rugăciuni, înainte de război s-a plecat în rugăciune, la război s-a ridicat din rugăciune. Înainte de a cîștiga lupta cu brațul, a luptat cu arma umilinței și de aceea a plecat la luptă cu credință, fiindcă poia rugăciune a meritat victoria.

XI

45. Nu altfel s-au petrecut lucrurile și în luptele cu vandali care se găseau în Hispania. Pe cînd armata noastră înainta spre ei cu aceeași încredere că-i va învinge, ca și în luptele de mai înainte cu goții, cu cîțî mîndrie a început războiul, cu atîta rușine l-a pierdut. A venit asupra armatei noastre ceea ce spun aceste cuvinte ale profetului: «*Domnul și va sfărîma semeția ta și nu vei avea nimic de bine*»¹⁶. Ne încredeam în înțelepciunea noastră și în vitejia, împotriva poruncilor lui Dumnezeu care spune: «*Să nu se mîndrească înțeleptul cu înțelepciunea sa, nici viteazul cu vitejia sa, ci cu aceasta să se mîndrească cel ce se mîndrește: că știe și Mă cunoaște: pe Mine, fiindcă Eu sînt Domnul*»¹⁷. 46. Așa că n-am fost biruiți pe nedrept. Căci ei s-au îndreptat spre ajutoare mai bune decît ai noștri. Pe cînd noi ne făleam cu armele noastre și cu ajutoare înarmate, din partea dușmanilor a ieșit înaintea noastră cartea legii dumnezeiești. Către acest ajutor s-au îndreptat mai ales atunci teama și tulburarea vandaliilor, ca să ni se împotrivescă cu puterea cuvintelor cerești și în fața dușmanilor lor să înainteze cu cărțile dumnezeirii. 47. Aici și acum întreb: cine din partea noastră a făcut vreodată aceasta, sau cine nu s-ar fi făcut de ris, dacă ar fi socotit că trebuie să facă la fel? De ris, fără îndoială, fiindcă la ai noștri aproape toate cele religioase sînt de ris. Ce folos ne poate aduce numele religiei, ce folos că ne numim catolici, că ne lăudăm cu credința noastră, că-i disprețuim pe goți și pe vandali numindu-i eretici, dacă noi înșine trăim în nelegiuire eretică? 48. Pe drept ni se spune ceea ce a zis cuvîntul divin către iudeii care se încredeau în lege: «*Cum puteți să spuneți: sîntem înțelepți și legea Domnului e cu noi? Nu vă încredeți în cuvintele mincinoase care repetă: templul Domnului,*

12. Luca 14, 11.

13. Pilde 16, 9; 20, 24.

14. Psalm 106, 40.

15. Psalm 57, 8.

16. Ierem. 2, 37.

17. Ierem. 9, 23.

templu Domnului, templu Domnului»⁴⁸. «Fiindcă dacă vă veți îndrepta spre bine căile voastre și gândurile voastre, nu veți face nedreptate străinului, ortanului și văduvei și nici nu veți vărsa în acest loc sînge nevinovat, iar eu voi locui cu voi în locul ăsta în veac și în veac»⁴⁹. Prin acestea se arată că, dacă nu vom face ceea ce ni se spune, zadarnic ne lăudăm cu numele de dreptcredincioși. 49. Dar poate se va spune că despre acestea s-a vorbit destul, și aici și mai înainte, și că nu e nevoie să discutăm mai mult despre judecata lui Dumnezeu, care este veșnică. Cum judecă Dumnezeu fie despre noi, fie despre goți și vandali, dovedesc faptele: ei zilnic cresc, noi descreștem, ei se ridică, noi ne coborîm, ei înfloresc, noi ne uscăm. Încît cu adevărat vine împotriva noastră ceea ce spune cuvîntul dumnezeiesc despre Saul și despre David: «David mercea înainte și se îndreca mereu prin sine însuși, iar casa lui Saul în fiecare zi slăbea»⁵⁰. Drept este, cum spune profetul, drept este Domnul și dreaptă judecata Lui.

XII

50. Sîntem judecați de Dumnezeu astfel chiar prin judecata prezentă și de aceea a fost atîțat spre pieirea și rușinea noastră cel mai slab neam, care, străbătînd ținut după ținut, trecînd din oraș în oraș, a devastat totul. Mai întîi de pe pămîntul patriei noastre s-a revărsat în Germania de dincoace²¹, după nume barbară, după stăpînire romană. După pieirea acesteia, pirjolul a cuprins regiunea belgilor, apoi avuțiile aquitanilor desrînțați și după aceea trupul Galiei în întregime, dar cîte puțin, pentru ca, în timp ce o parte era lovită de dezastru, altă parte să se îndrepte prin exemplul celeilalte. 51. Unde există însă îndreptare la noi, sau ce parte a lumii romane deși cucerită se corectează? «Toți, — precum cilim — au decîzut și totodată s-au făcut nelotositori»²². De aceea profetul strigă la Dumnezeu și zice: «I-ai lovit și nu i-ai durut, i-ai stărnit și au refuzat să primească învățătura, și-au întărit fețele lor ca piatra și n-au vîlt să se întorcă»²³. Faptele înseși arată cu adevărat cît cad aceste cuvinte asupra noastră. 52. A fost devastată Galia; dar s-a îndreptat

Hispania, care-i era vecină? Nu pe nedrept, pentru că nu exista nici o teamă, nici o corecție, hispanii au început să ardă în flăcările în care arseseră galii. Cea mai mare nelegiuire și grozăvie, cum am spus mai sus, este faptul că, deși au ars, ca să zic așa, mădularul oamenilor păcătoși, nu s-au curățit vicilele celor ce păcătuiau. Și de aceea Dumnezeu a fost silit de crimele noastre să răspîndească urgia dușmană din loc în loc, din oraș în oraș, și să trimită peste mare neamuri puse în mișcare aproape de la marginile pămîntului; ca să pedepsească nelegiuirile afrilor²⁴. 53. De ce? Oare de ce nu putuseră să trăiască între hotarele Galiei populațiile aduse de pe pămîntul lor strămoșesc? Sau, dacă n-au rămas în interiorul Galiei, de cine puteau să se teamă cele care, neînvînse de noi pînă în acel timp, au devastat totul? Dar poate că în Galia se temeau. De ce în Hispania, unde armatele noastre au fost învînse de acești barbari, de ce s-ar fi temut să rămîină și să stea în Hispania, cînd ajunseseră triumfători și victorioși, ei care se ridicaseră pînă la acea culme a vitejiei, încît, îndelung pregătiți prin războaiele purtate, înțelegeau că forțele statului roman nu se mai pot măsura cu cele ale barbarilor?

XIII

54. Așadar ar fi putut să trăiască acolo și nu se temeau. Fără îndoială însă că acea mină din cer, care-i ducese într-acolo să pedepsească ticăloșiile hispanilor, îi împingea să treacă marea pentru a devastă Africa. Ei înșiși mărturiseau că nu e opera lor ceea ce fac, că porunca divină îi îndeamnă la acțiune. De aci se poate înțelege cît de mari sînt faptele noastre rele, de vreme ce barbarii sînt siliți fără voia lor să ne devasteze și să ne pedepsească, potrivit acelor cuvinte pe care le spune regele asirienilor, devastatorul pămîntului israelitic: «Oare m-am suit fără voia Domnului pînă în locul acesta? Mi-a spus Domnul: Suie-te în ținutul acesta și pustiește-l»²⁵. Și-n alt loc cuvîntul sînt glăsuiește: «Acestea spune Domnul armatelor, Dumnezeu lui Israel: Iată, Eu voi trimite și voi însărcina pe Nabochodonosor, regele Babilonului, servul Meu, să vină și să nimicească țara Egiptului»²⁶. 55. De aci, putem recunoaște că toate neamurile care sînt calcate la pămînt și-au primit judecata lui Dumnezeu, fiindcă de fapt, precum am amintit adesea, ele sînt zdrobite din cauza păcatelor. Deci ceea ce se petrece în acest sens nu trebuie atribuit lui Dumnezeu, ci păcatelor, fiindcă de orice faptă

18. Ierem. 8, 8.

19. Ierem. 7, 4.

20. II Regi 3, 1.

21. Partea de la apus de Rin era stăpînită de romani (Germania Inferior la nord și Germania Superior la sud) și Salvianus o putea numi «de dincoace» (de Rin) în raport cu Marsilia, oraș în care se găsea el. Și germanii erau socotii barbari, adică străini, din afara imperiului roman.

22. Psalm 13, 3; 52, 4.

23. Ierem 5, 3.

24. Africi, locuitorii ai părții din Africa în care se găsea orașul Cartagina.

25. Ierem 36, 10.

26. Ieremia 13, 10.

este drept să răspundă făptașul. Și ucigașul, când este condamnat la moarte de judecător, este pedepsit pentru crima sa, și tilharul, când este ars pe rug ca nelegiuit, își ispășește nelegiuirea sa. 56. De aceea faptul că vandalii au trecut în Africa trebuie socotit ca o consecință nu a severității divine, ci a nelegiuirii afriilor; căci, înainte de a se îndrepta într-acolo, aceia au fost mînați de grava și lunga nedreptate a acestora. Și de aceea trebuie să înțelegem că datorită milei divine a fost amînată mult timp pedeapsa cuvenită, dar datorită crimelor și nelegiuirilor poporul cel păcătos pînă la urmă a primit ce a meritat. Afară numai dacă credem că afrii n-au meritat aceasta, cu toate că n-au fost alții către care să se scurgă mai mult în același timp toate sozurile de necinste și necurăție. 57. Ceilalți oameni, deși sînt robiți de unele vicii, nu sînt stăpîniți de altele; deși nu le lipsește beția, le lipsește răutatea, deși sînt afecțiați, nu sînt hrăpăreți, pe mulți adică, deși li acuză nestăpînirea trupurilor, li recomandă simplitatea sufletelor. La toți afrii, în schimb, nu există nimic din asemenea însușiri duble, adică să aibă deopotrivă și cite o parte bună și cite una rea, fiindcă la ei totul este rău. Pierzîndu-și curăția firii naturale, și-au format din cauza viciilor într-un fel o altă natură.

XIV

58. În afară de foarte puțini servi ai lui Dumnezeu, teritoriul Africii n-a fost altceva decît o casă a viciilor, asemănătoare celuiui vas de aramă despre care vorbește profetul: «O, cetate a singelui! Vas de aramă ruginit, din care nu mai iese rușina, fiindcă singele nu va ieși din el»²⁷. Precum vedem, compară cetatea cu un vas de aramă, și nedreptatea cu singele, ca să înțelegem, de bună seamă, că nedreptatea poporului este într-o cetate la fel cu singele care clodotește într-un vas de aramă. Aceasta se aseamănă și cu ceea ce spune cuvîntul sînt în cele ce urmează: «Toate casele lui Israel mi s-au făcut un amestec de aramă, de fier, de staniu și de plumb; la mijloc se găsește amestecat argintul. Pentru aceea să spui acestea. Așa zice Domnul Dumnezeu: pentru că toți v-ați făcut un singur amestec voi sutla asupra voastră și vă voi topi în focul miniei»²⁸. 59. Cuvîntul sînt amintește de foarte marea deosebire dintre diferite feluri de metale. Dar cum se topecs în același cuptor metale diferite? Se vede bine că prin diversitatea metalelor este arătată neasemănarea dintre oameni. Și de aceea chiar argintul, adică un

metal de materie mai nobilă, este pus în același foc, fiindcă stricăciunea vieții aduce osînda sufletului din firea sa nobil. După cum citim că a zis despre un principe din Tyr Domnul prin profet: «Fiul omului, depînge-l pe principele Tyrului și spune-i lui: Acestea zice Domnul Dumnezeu: tu ai fost semnul desăvîrșirii și curuna frumuseții în bucuriile raiului; te-ai împodobit cu toate pietrele scumpe: rubin, topaz, smarald»²⁹. Și de asemenea: «Ți-ai umplut tezaurele cu argini, Ți-ai umplut cămările cu mulțimea bogățiilor tale»³⁰. 60. Oare acestea toate nu sînt de așa natură, încît să pară a fi spuse special despre afri? Unde sînt tezaure mai mari, unde este comerț mai mare, unde cămări mai pline? «Ți-ai umplut — zice — tezaurele tale cu mulțimea bogățiilor tale». Eu spun și mai mult: Ođinioară Africa a fost atît de bogată, încît mi se pare că prin întinderea comerțului ei a umplut tezaurele lumii, nu numai pe ale sale. Și ce a fost după aceasta? «S-a umflat inima ta — zice profetul — de strălucirea ta și din pricina păcatelor tale te-am aruncat la pămînt»³¹. 61. Cum se potrivește aceasta puterii africane, sau cum pare a fi fost aruncată armata aceasta la pămînt? Cum altfel, decît fiindcă atunci cînd și-a pierdut înălțimea vechii puteri a rămas oarecum fără demnitatea cerească. «Și voi scoate — se spune mai departe — din mijlocul tău foc și acesta te va mistui»³². Ce este mai adevărat decît aceasta? Din mijlocul nedreptății lor a ieșit focul păcatului, care a mistuit fericierea de mai înainte. «Și toți — se spune de asemenea: — care te cunosc între neamuri se vor întrista pentru tine»³³. Nu socotim că li se cuvenea aceasta, decît dacă nîmicirea pămîntului african însemnează jale a neamului omenesc. «Pierzanie ai devenit — se spune — și nu vei mai exista în veci»³⁴. Se vede bine că acolo toate au ajuns la pierzanie. Numai de n-ar fi urmată pedeapsa pentru relele prezente, în continuare, de pedeapsa veșnică.

XV

62. Dar poate că nu rabdă aceasta Dumnezeu, față de starea milei Sale. Față cu nelegiuirii: noastre lucrurile stau în așa fel, încît să se pară că ar putea răbda. Ce blestemăție n-a fost săvîrșită acolo întotdeauna? Nu vorbesc despre toate, fiindcă pe de o parte sînt prea mari, iar pe de altă parte nu se pot și și spune atitea. Vorbesc

29. Iezech. 28, 11, 12.

30. Iezech. 28, 4.

31. Iezech. 28, 17.

32. Iezech. 28, 18.

33. Iezech. 28, 19.

34. Iezech. 28, 19.

27. Iezech. 24, 6.

28. Iezech. 22, 18.

n numai despre desfrînările nerușinate și, ceea ce este mai grav, despre pingărirea lucrurilor sfinte. Trec cu vederea într-un fel păcatul lăcomiei, viciu al întregului neam omenesc. Trec cu vederea neomenia zgîrceniei, defect aproape al tuturor romanilor. Las la o parte și beția, comună nobililor și nenobililor, ca și mîndria și îngîmfarea, păcate atît de obișnuite la boagați, încît acestora li se pare că pierd poate ceva din dreptul lor, dacă și alții voiesc să se arate la fel. Hai să trec, în sfîrșit, și peste nelegiuirea înșelăciunilor, minciunilor, jurămintelor strîmbe. Aceste rele nu i-au lipsit vreodată nici unei cetăți romane; 63. dar de ele au fost stăpîniți în mod deosebit toți africîi. Căci precum în fundul unei corăbii adînci se scurg toate murdăriile, la fel în obiceiurile lor s-au adunat oarecum viciile din toată lumea. Nu cunosc nici o ticăloșie care să nu fi existat din belșug acolo, de vreme ce chiar la neamurile păgîne și sălbatice, deși ei au păcatele lor proprii, nu este totuși la acestea totul vrednic de blestem. 64. Neamul goșilor e viclean, dar cu rușine, al alaniilor fără rușine, dar mai puțin viclean, francii sînt mincinoși, dar primitori, saxonii sînt groaznic de cruzi, dar minunat de neprihăniți; în sfîrșit, toate neamurile au însușirile lor deosebite și bune și rele. În schimb, la africîi nu știu ce rău nu există deopotrivă la toți. Dacă trebuie învînită neomenia, ei sînt neomenoși, dacă beția, sînt bețivi, dacă falșitatea, sînt cei mai înșelători, dacă fraudă, sînt cei mai frauduloși, dacă lăcomia, sînt cei mai lacomi, dacă perfidia, sînt cei mai perfizi. Necurăția și petele celor de mai înainte nu trebuie amestecate cu toate acestea din urmă, fiindcă între relele celor de care am pomenit mai sus au pătruns viciile altor neamuri, pe cînd aceștia sînt dominați de propriile lor vicii.

XVI

65. Mai întîi, ca să vorbim despre necurăția, cine nu știe că toată Africa a fost înfierbîntată întotdeauna de poste nerușinate, că n-a fost pămînt și sălaş al oamenilor, ci ai putea s-o socotiți o Etnă³⁵ a flăcărilor nerușinării? Căci precum Etna este încinsă în sinul ei de fierbințea naturală, la fel Africa a ars neconținut în focul ticăloșiilor celor mai josnice. Nu vreau să-mi fie crezută pe cuvînt această afirmație, ci cer să se ia mărturia oamenilor. Cine nu știe că în general toți africîi sînt nerușinați, în afară poate de cei ce s-au întors la Dumnezeu, adică de cei ce și-au schimbat credința și religia? 66. Dar acest lucru este atît de rar și de nou, cît de rar poate

să pară că un Gaius³⁶ nu este Gaius, sau un Selus nu este Selus. Este atît de neobișnuit și de neîntîlnit ca un afru să nu fie nerușinat, cît de nou și de neauzat este ca un afru să nu fie afru. Este așa de general răul impurității la ei, încît oricare dintre ei a încetat de-a fi nerușinat pare a nu fi afru. N-am să cutreier prin toate ținuturile, nici să descop cetate cu cetate, ca să nu par a cerceta sau căuta cu prea mare zel ceea ce am să spun. 67. Mă mărginesc acolo numai la cel mai de seamă oraș, la metropola oarecum, fără îndoială întotdeauna rivală a cetăților romane, mai întîi în arme și vitejie, mai apoi în splendoare și măreție. Este vorba de Cartagina, cea mai mare vrăjmașă a Romei, iar în lumea africană aproape ca Roma. Aceasta singură îmi este de ajuns ca exemplu și mărturie, fiindcă în ea a cuprins pe toate cele prin care este administrată și condusă în toată lumea puterea statului. 68. Acolo sînt toate instituțiile și serviciile publice, acolo sînt școlile de arte liberale, acolo reședința filosofilor și, în fine, toate gimnaziile pentru studii limbilor și al moralei; acolo chiar și unitățile militare și puterile conducătoare ale armatei, acolo onoarea proconsulară, acolo judecătorul zilnic și conducătorul, care după nume este proconsul, dar după putere consul; acolo sînt, în fine, toate funcțiile și întreprinderile economice și financiare, precum și demnitățile care se deosebesc între ele atît ca grad, cît și ca nume, supravegherile tuturor piețelor și răspîntiilor — ca să zic așa — cei care administrează aproape totul, și părțile orașului și mișcarea populației. 69. Ne mulțumim, așadar, numai cu aceasta, ca exemplu și mărturie despre celelalte, pentru ca, fără îndoială, să înțelegem cum au fost cetățile care au avut mai puține griji în ceea ce privește datoria și cinstea, după ce am văzut cum era cea cu cele mai înalte dregătorii. Ajunghnd aici, aproape că mi-e rușine de promisiunea mea, că adică n-am angajat ceva mai înainte ca, trecînd peste toate celelalte nelegiuiri ale afrilor, să vorbesc mai ales despre necurățiile și blestemățiile lor. 70. Iată, văd o cetate revărsîndu-se oarecum de vicii, văd un oraș fierbînd de tot felul de nedreptăți, plin de mulțimi, dar mai ales de josnicii, plin de bogății, dar mai ales de vicii, învinșindu-se oamenii unul pe altul în netrebnicia și ticăloșiile lor, întrecîndu-se unii în a fi hrăpăreți, alții în necurăție, unii amețiiți de vin, alții cu stomacurile supraîncărcate de mîncare, aceștia împodobiți cu panglică, aceia unși cu pomezi, pierduți în diferite putreziciuni ale luxului, dar aproape toți îngenucheați de o singură moarte, cea a rățăcilor. Nu toți sînt îmbatăți

35. Etna, vulcan în Sicilia; mitologia spune că în el se găseau atelierile zeului Vulcan și ale ciclopiilor.

36. Nume luate la întîmplare și de alți scriitori creștini.

de băntură, dar toți sînt amețiți de păcate. Ai crede că sînt popoare cu sănătatea zdruncinată, fără simțire de sine, bolnave sufleteste, dezorientate, prăbușindu-se cu grămada împotriva lor înșile, împinse oarecum de năravurile multimilor desfrinate. 71. Cum sînt vicile și cit de grave, se deosebesc numai după felul lor, dar sînt egale în ceea ce privește nedreptatea, deosebite poate numai fiindcă unul este mai răspîndit decît altul. Vorbesc despre răpirea moștenirilor cuvenite orfanilor și văduvelor, despre nedreptățile față de cei săraci, despre chinurile lor. Aceștia, gemînd zilnic și rugîndu-se la Dumnezeu să le curme suferințele, și, ceea ce este cel mai grav, uneori în culmea amărăciunilor cerînd chiar venirea dușmanilor, pînă la urmă au dobîndit de la Dumnezeu ca jafurile pe care înainte le suportau singuri de la romani, să le suporte pînă la urmă în comun cu aceștia de la barbari.

XVII

72. Dar fie, să trecem cu vederea peste toate acestea, fiindcă ele se petrec aproape în toată lumea romană și fiindcă am promis că în această parte voi vorbi puțin despre astfel de rele. Așadar, nerușinarea și necurăția despre care vorbesc n-au fost de ajuns singure pentru prăbușirea așilor? Ce parte a cetății n-a fost plină de ticăloșii, care se petreceau în oraș pe străzi și la răspîntii, nu în locuri de desfrinare? Aproape toate ulițele și toate străzile erau ca niște capcane ale plăcerilor, ca niște mreji, încît chiar cei care se înspăimîntau de aceste lucruri cu greu puteau totuși să scape de ele. 73. Vedeai cum vînătorii de cîștiguri nepermise prin tot felul de curse și înșelăciuni împinzeau în așa măsură toate ulițele, toate drumurile și răspîntiile, încît aproape că nu era nimeni atît de prevăzător, încît să nu cadă în unele lațuri ale pungășilor, chiar după ce scăpase de cele mai multe din ele. Miroseau, dacă pot spune astfel, toți cetățenii aceluși oraș de spurcăciunile plăcerii trușesti, respirîndu-și unul altuia aerul infect al desfrînărilor comune. 74. Dar aceste grozăvii nu-i îngrozeau, fiindcă aceleași lucruri groaznice li molipseau pe toți. Puteai crede că acolo tot orașul era o apă murdară a plăcerilor și ticăloșilor, un noroi adunat din toată țina maldanelor și a canalelor de scurgere. Și ce speranță putea exista acolo, unde în afară de ceea ce era în templul Domnului nu se putea vedea nimic altceva decît murdăria? De altfel de ce să spun în templul Domnului? Acesta tot li privește numai pe preoți și pe cei din cler și pe aceștia nu-i discut, fiindcă prin slujba mea datoroz respect deosebit Domnului meu și socotesc că numai ei au fost nevinovați

în altar, așa precum în timpul pieirii Sodomei, citim că a fost numai Lot pe munte. 75. Dar dacă ne îndreptăm privirile spre plebe, cine a fost neprihănit în acel număr atît de nenumărat? Cine n-a fost desfrînat sau adulter, și aceasta fără încetare, fără sfîrșit? Astfel că iarăși trebuie să strig: ce speranță putea avea acel popor acolo unde uneori unul singur, dacă este adulter, mînjește mulțimea bisericească, acolo unde între acele altele mii, dacă ai fi căutat cu mare atenție, chiar în biserică, abia ai fi găsit un neprihănit? 76. Ba am să spun cu mult mai mult. O, de ar fi acestea singure, pe care le-am arătat, și de s-ar fi mărginit acolo necurăția bărbaților să se desfrineze doar prin legături cu femei depravate! Mai grav și mai nelegiuit este că acelea despre care vorbește apostolul Pavel³⁷ cu cea mai mare durere în suflet s-au petrecut aproape toate la afri. Pentru că bărbații, părăsind obiceiul firesc al împreunării cu femeile, s-au aprins de dorințe reciproce, săvîrșind jocsnicia bărbați cu bărbați, și primind între ei înșiși plata rătăcirii lor. 77. Pentru că n-au arătat că-L cunosc pe Dumnezeu, i-a lăsat Dumnezeu în voia simțurilor rătăcite, ca să facă ceea ce nu se cuvine. Oare a spus acestea sfințul Apostol despre barbari și despre popoarele sălbatice? Nu, de bună seamă, ci despre noi, adică în mod deosebit despre romani, pe care afrii, fiindcă nu i-au putut învinge prin superioritate și conducere, i-au învins prin singurul mijloc posibil pentru ei, adică prin imoralitate. Așadar cine crede că are dreptul să se supere pe mine n-are decît să se supere pe apostol, fiind limpede că, tot ce spunem noi că au fost afrii, el spune că au fost stăpîniți lor romani.

XVIII

78. Dar poate cele despre care vorbim se făceau pe ascuns, sau cel puțin se îngrijeau slujbașii răspunzători de moravurile publice să nu se petreacă în văzul lumii asemenea ticăloșii. Se luau, veți spune, asemenea măsuri, deși existau mulți care se dedau la fapte josnice, totuși nu li se pătau tuturora ochii și sufletele, fiindcă un lucru oricît de ticălos, dacă se petrece în ascuns de obicei nu ofensează morala publică. Dar este mai presus de orice blestemăție să admiți o nelegiuire și să n-ai rușinea nelegiurii. 79. Ce putea fi, mă rog, mai nebunesc acolo? În orașul cel creștin, în orașul bisericesc, pe care odinioară apostolii l-au educat în învățăturile lor, pe care martirii l-au cinstit cu patimile lor, bărbații făceau pe femeile între ei, și aceasta fără vreo umbră de rușine, fără vreun val de stială.

Astfel, ca și cum nu era cine știe ce nelegiuire, dacă autorii atitor rele se pătau de acel rău, prin mărturisirea publică a nelegiuirii toată cetatea devenea 'innovată de o asemenea nelegiuire. Fiindcă vedea aceasta tot orașul și-l tolera, vedeau judecătorii și nu luau măsuri împotriva, vedeau poporul și aplauda, fiind răspîdită astfel în tot orașul această tovarășie la desfrinare și nelegiuire. Chiar dacă nu toți săvârșeau asemenea blestemăție, ea păta pe toți în comun, fiindcă nu era interzisă. 80. Dar poate că a existat vreodată un sfârșit al răului și vreo îndreptare a acestei răfăciri. Cine ar putea crede, sau chiar auzi, ca un bărbat să-și fi schimbat în ținută femeiască nu numai rolul și firea sa, ci chiar înfățișarea, mersul, îmbrăcămintea și tot ce-l caracterizează ca sex și chip pe un bărbat? Pînă într-atît de depravat era totul, încît deși pentru un bărbat nimic nu este mai rușinos decît să pară a avea în el ceva femeiesc, acolo totuși nimic nu li se părea bărbaților mai rușinos decît să pară în vreun fel bărbați.

XX

81. Dar aceasta a fost — zici — o ticăloșie a minorității și ceea ce nu se săvîrșește de mai mulți nu poate să-i păteze pe toți. Am spus mai sus destul de des că în mijlocul poporului lui Dumnezeu crima unuia a fost nenorocirea multora. Așa s-a prăbușit poporul din cauza lui Achar³⁸, așa s-a produs ciurma din cauza pizmei lui Saul, așa a venit moartea multora de la numărătorea cuviosului David³⁹. Biserica lui Dumnezeu este ca și un ochi. Precum în ochi, dacă a intrat un gunoi oricît de mic, se întunecă toată vederea, tot așa în corpurile bisericesc, chiar dacă fac puțini lucruri josnice, acestea pătează aproape toată lumina strălucirii bisericești. 82. De aceea Mînlătorul numește ochi partea principală a Bisericii. cînd zice: «*Luminătorul trupului tău este ochiul. Dacă ochiul tău va fi cuat, tot trupul tău va fi luminat. Dar dacă ochiul tău va fi nesănătos, tot trupul tău va fi întunecat*»⁴⁰. De aceea și Apostolul zice: «*Nu știți că puțin aluat prost strică toată frămîntătura*»⁴¹. De alifel eu spun despre acest rău că n-a fost neînsemnat, ci foarte grav, nu fiindcă au fost mulți desfrinați, ci fiindcă desfrinarea citorva este decăderea celor mai mulți. Chiar dacă sînt puțini cei ce practică lucruri josnice, sînt mulți cei care se pătează de murdăriile puținora. După cum o singură femeie de stradă face pe mulți desfrinați, la fel aproape cea

mai mare parte a poporului este murdărită de amestecul condamabil al puținor afemeiați. Și nu știu care dintre ei sînt mai răi în fața lui Dumnezeu, de vreme ce în cărțile sfinte ei sînt condamnați la aceeași pedepsă: «*Nu vor moșteni împărăția lui Dumnezeu — ni se spune — nici destrăinații, nici închinătorii la idoli, nici adulterii, nici malahienii, nici sodomiiți, nici furii, nici lacomii, nici bețivii...*»⁴². 83. Mai jalnic și mai de plîns este că o astfel de nelegiuire părea a fi o crimă a statului în întregime și toată demnitatea numelui roman se prăbușea în infamia unei astfel de fapte nebunesti. Căci pe cînd bărbații își luau înfățișare femeiască și-și mîldiau mersul mai mult decît femeile, pe cînd dădeau semne de monstruoasă necurăție și-și acopereau capetele cu broboade femeiești, și aceasta în mod public, într-o cetate romană, într-un oraș atunci foarte mare și foarte vestit, a cui deonoare era dacă nu a imperiului roman faptul că se permitea să se săvîrșească pe față în mijlocul și în sinul statului cea mai blestemată nelegiuire? Puterea cea mare și supremă, care are datorită să împiedice cea mai mare nelegiuire, dovedește oarecum că o scotește normală, dacă o îngăduie cu bună știință să se săvîrșească. Cel de a cărui mină depinde s-o oprească însemnează că poruncește să se îndeplinească, dacă n-o împiedică să aibă loc.

XX

84. Iarși, fiindcă durerea cere, îi întreb pe cei ce se supără: la care neamuri barbare fie s-au săvîrșit vreodată acestea, fie s-a permis să se săvîrșească fără sancțiuni publice? În sfârșit, pentru a nu cerceta și stărui prea mult asupra acestui lucru, să-i comparăm pe înșiși devastatorii Africii cu popoarele afrilor. Să vedem dacă s-a petrecut vreodată ceva asemănător la vandali. 85. Desigur barbarii, îngîmfați de cuceriri, mîndri de victorie, moleșiți de belșugul de bogății și de plăceri, deși fuseseră cu siguranță întotdeauna foarte stăpîniți și foarte înfrînați, totuși au putut, bineînțeles, să se schimbe în beția altor succese, cînd au intrat, cum este scris în cărțile sfinte⁴³, într-un pămînt roditor, în care curgea lapte și miere, foarte bogat și oarecum îmbătat de multimea tuturor plăcerilor; în acest pămînt nu era nimic de mirare dacă un neam barbar s-ar fi desfrînat, acolo unde însăși natura era într-un fel asemenea celui ce se desfrînează. 86. Cine și-ar închipui că vandalii, cînd au intrat în acele locuri, nu s-au scufundat în tot noroiul vicțiilor și al stricăciunilor, sau, ca să vorbesc mai pe scurt, că n-au făcut cel puțin ceea ce

38. Iosua 7.

39. I Regi 19; II Regi 24.

40. Mat. 6, 22.

41. I Cor. 5, 6.

42. I Cor. 6, 10.

43. Iesirea 13.

făcuseră întotdeauna afrii, în ale căror drepturi intraseră? Și desigur, săvârșind numai acestea, trebuiau socotiți foarte cumpătați și măsu-rați, dacă nu-i făcuse însăși imbelșugarea mai corupți. Cîți sînt dintre înțelepți, pe care să nu-i schimbe succesele, cărora să nu le crească și decăderea morală odată cu înălțarea materială? Este sigur că din acest punct de vedere vandalii au fost foarte înfrînați, dacă la început, cucerii și subjugăți, au ajuns după aceea victorioși? 87. În atîta bogăție și belșug de toate nici unul din ei n-a devenit un desfrînat. Ce, aceasta este puțin? Desigur acest viciu l-au cunoscut și nobilii romani. Dar ce să mai spun? Nici unul nu era acolo care să se murdărească de mîrșăvia romanilor desfrînați. Desigur la romani de timpuriu s-a socotit că o asemenea ticăloșie este mai degrabă virtute decît viciu și credeau că dovedesc forță bărbătească aceia care-i coborau pe bărbați în josnicia unei întrebunțări de femei. 88. De aceea odinioară armatele erau urmate de cantinieri dintre sclavii tineri, care erau dați ca niște recompense de serviciu celor care binemeritau în expediții, pentru ca aceia care erau bărbați viteji să transforme pe bărbați în femei. Ce nelegiuire! Și aceasta o făceau romanii, repet, romanii din trecut. Totuși, ca să nu-i acuzăm de cei vechi, erau romani nu vechi, dar destul de corupți, destul de sîrăciți, destul de neasemenea lor și alor lor și mai asemănători grecilor decît romanilor, înct, precum am spus adesea, nu este aproape deloc de mirare dacă statul roman suferă odată ceea ce de mult timp merită.

XXI

89. Așadar această întinăriune a început să existe la romani înainte de Evanghelia lui Hristos și, ceea ce este mai grav, n-a încetat nici după Evanghelie. Și după aceste stări de lucruri cine să nu admire popoarele vandailor? Aceștia, intrînd în orase foarte bogate, în care se petreceau asemenea fapte pretutindeni, au îm-prumutat unele plăceri ale oamenilor corupți, dar au respins în gene-ral corupția moravurilor și se folosesc de cele bune, ferindu-se de primejdia celor rele. Pentru lauda acestora sînt de ajuns cele spuse și nu mai e nevoie de spus altele. Ei au respins necurățiile bărbați-lor, ba, mai mult, au respins și pe ale femeilor, s-au ferit cu groază de localuri de desfrînare și de case de toleranță, au evitat cu scribă legăturile și împercherile cu femei ușoare. 90. Care poate părea de crezut cuiva că romanii au admis acestea, iar barbarii s-au în-grozit de ele? Oare, după cele spuse despre acestea, ce s-ar mai

putea spune? Și totuși sînt mai multe de arătat. Căci, dacă am afirmat că barbarii au evitat lucruri înșoșitoare, aceasta este puțin. Cineva poate să se îngrozească de lucruri necunștute și să nu le înăltare. Acesta este meritul cel mare și cu totul deosebit: nu numai să nu te pătezi tu însuși, dar să iei și măsuri să nu se păteze vreodată alții. Este într-un fel administrator al salvării umane cel care se străduiește nu numai să fie el bun, ci să-i facă și pe cei răi să se schimbe. 91. Ceea ce spunem este important desigur, important și foarte serios. Cine ar crede că au făcut acestea vandalii în cetățile romane? Ei toți s-au ținut departe de necurățiile trupești. Dar cum? Nu cum fac de obicei romanii care dau hotăriri împotriva furtului, dar ei fură, care hotărăsc că nu trebuie să se săvîrșească adultere, dar ei cei dintii le săvîrșesc. Și cu greu se poate spune că fură, fiindcă cele săvîrșite de ei nu sînt furturi, ci tîlhării. Judecătorul pedepsește mita și el însuși ia mită, pedepsește jaful și el însuși este jefuitor, pedepsește pe un ucigaș și el însuși este purtător de sabie, pedepsește pe spărgătorul de incuitori și de uși, iar el este nîmi-citor de orase, pedepsește pe jefuitorii de case și el însuși este jefuitor de provincii. 92. O, de ar face acestea numai cei care se găsesc în funcții și cărora situația însăși le dă ocazia de a practica jaful! Mai grav și mai intolerabil este că fac aceasta și pîrticularii, care înainte au îndeplinit aceleași funcții. Numai lor onoarea funcției cîștigate le aduce beneficii, ca să aibă întotdeauna dreptul de a jefui. Iar cînd le-a încetat puterea publică de a administra, nu le încetează totuși puterea particulară de a jefui. Astfel este mai neînsemnată puterea pe care au avut-o ca judecători, decît cea pe care o au ca particulari, căci în cea dintii adesea li se trimite înlocuitori, dar în aceasta din urmă niciodată nu li se întîmplă așa ceva. 93. Iată ce valoare au hotărîrile legilor, iată la ce ajută definiția sancțiunilor, pe care le disprețuiesc în cel mai înalt grad cei ce administrează. Da, sînt constrînși să se supună cei umili și înșoști, sînt siliți să îndeplinească poruncile legii sărăcanii care dacă nu le îndeplinesc sînt pedepsiți. Au aceeași situație și aci, ca și la plata birurilor: ei singuri slujesc ordinei publice, precum singuri achită birurile. Astfel, chiar în cadrul legilor și al unor prevederi drepte, se săvîr-sește cea mai mare nelegiuire a nedreptății, intrucît cei mici sînt obligați să respecte legile ca pe ceva sînt, iar cei mari le încalcă întotdeauna, ca și cum ar fi nule.

XXII

94. Supărat de urîţenia lucrurilor, am ieşit intrucitva din rîndul celor începute: mă voi întoarce acum la cele de mai sus. Am afirmat că cetăţile Africii au fost pline de ticăloşii monstruoase, că între ele se distingea în imoralitate mai ales Cartagina, metropolă şi oarecum stăpînă acolo, dar că vandalii n-au fost mardăriti de toate acestea. Aşadar, aceştia despre care vorbim n-au fost atît de barbari, dacă au căutat să îndrepte decăderea noastră morală. Au înlăturat din orice loc al Africii moravurile corupte ale bărbaţilor, s-au îngrozit de legăturile cu femeile uşoare şi, nu numai că s-au îngrozit, ori le-au evitat temporar, dar le-au făcut să nu mai existe. 95. O cuvioase Doamne! O, Mîntuitorule bun! Cit de mare putere au prin Tine studiile învăţăturii prin care pot fi schimbate vicilele naturii, aşa cum au fost schimbate, de bună seamă, de acei barbari. Dar cum schimbate? Căci este interesant să spunem nu numai efectele lucrurilor, ci şi cauzele efectelor. Este greu, desigur, să desfiinţezi neruşinarea cu cuvîntul, sau cu porunca, dacă n-au fost create condiţii de desfiinţare şi e greu să pretinzi cîntea cu cuvîntul, dacă n-ai creat-o în fapt. 96. Aceasta ştiînd ei, au înlăturat neruşinarea cruşînd femeile neruşinate, nu ucigîndu-le, ca să nu curme grija vicilor prin cruzime şi să nu păcătuiască ei înşişi luptînd împotriva păcatelor prin măsuri prea dure. Ei au îndreptat pe cei în culpă în aşa fel încît fapta lor a fost un leac medical, nu o osîndă. 97. Au poruncit şi au luat măsuri ca toate femeile de stradă să devină femei măritate, au transformat legăturile ruşinoase în legături conjugale, îndeplinind, de bună seamă, cuvîntul şi porunca Apostolului ca fiecare femeie să-şi aibă bărbatul ei şi fiecare bărbat să-şi aibă soţia¹⁴. Şi fiindcă nu se putea pune capăt neînfîrării fără permisiunea legăturilor trupesti, au dat acestor legături rînduială legală, pentru ca neînfîrarea să nu mai fie un păcat. 98. În această privinţă s-a prevăzut nu numai ca să aibă bărbaţi femeile care nu puteau trăi fără bărbaţi, ci chiar ca să fie apărate prin viaţa casnică acelea care nu şliau să se apere ele însele, şi, fiind legate permanent de îndatoririle de soţii, chiar, dacă deprinderile vieţii urite de mai înainte le-ar împinge spre fapte ruşinoase, să le oprească totuşi de la acestea paza conjugală. 99. În afară de măsurile acestea, au impus sancţiuni severe pentru înlăturarea desfrînării pedepsind cu sabia legii neruşinarea, pentru ce cîntea de căsătorie soţi să fie păstrată acasă prin sentimentele legăturilor de căsătorie, iar în public prin teama de legi şi astfel nevino-

văţia să fie ocrotită printr-o dublă pază, adică prin dragoste în casă şi prin teamă în afara casei. Iar legile înseşi nu le sînt în nici un caz încălcate de alte legi, care pe de o parte combat necinstea, iar pe de alta admit obscenitatea, sau cum sînt acele decrete romane, care au interzis legăturile nepermise cu femei măritate, dar le-au admis cu cele nemăritate, oprind adulterele, dar construind lupanare; s-au temut probabil să nu fie bărbaţii prea neprihîniţi şi curaţi, dacă-i opresc cu desăvîrşire de la orice necurăţie. 100. Dar ştia despre care vorbim nu sînt aşa. Ei au desfiinţat desfrînarea şi adulterele, de vreme ce vor ca femeile să nu aparţină decît bărbatului lor, iar bărbaţii de asemenea să nu aibă legături decît cu soţiile lor, de vreme ce nu îngăduie să se consume astfel de plăceri în afara patului conjugal, conducîndu-şi, precum se vede, legile lor după regula legii divine, ca să nu creadă cineva că-i e permis ceea ce Dumnezeu n-a voit să permită. De aceea au socotit că nu trebuie permis vreunui om decît ceea ce a fost permis tuturor de Dumnezeu.

XXIII

101. Ştiu că unora li se pare de netolerat ceea ce spun. Dar trebuie să facem ceea ce ne cere raţiunea lucrurilor, nu ceea ce vor poftete. Să-mi spună mie cineva, oricine ar fi el, pe care-l supără cele spuse de mine: oare n-a fost socotit întotdeauna Socrate cel mai înţelept dintre toţi gânditorii, după mărturia chiar a demonului delfic, ei, care era oarecum principele filosofilor, ca şi al demonilor? Să vedem aşadar ce norme a formulat Socrate despre pudicizie şi ce legi au dat barbarii despre care vorbim. Nimeni — spunea Socrate — să n-aibă soţie proprie, căci căsătoria trebuie să fie comună tuturor; va fi mai mare unirea cetăţilor dacă toţi bărbaţii s-ar amesteca, fără deosebire, cu toate femeile şi, se înţelege, dacă toate femeile s-ar culca, fără deosebire, cu toţi bărbaţii, sau, altfel spus, dacă toţi bărbaţii ar fi soţii tuturor femeilor şi toate femeile soţiile tuturor bărbaţilor. 102. Oare cunoaştem că s-au debitat undeva cuvinte atît de nebunestii şi de diabolice, pline de decădere şi înstrăinare mintală? Tu zici, o, cel mai mare dintre filosofi, prin astfel de judecată, că toţi bărbaţii sînt soţii tuturor femeilor şi toate femeile sînt soţiile tuturor bărbaţilor, că astfel toţi copiii sînt fiii tuturor. Iar eu, după astfel de judecată, zic că nici vreun bărbat nu aparţine vreunei femei, nici vreo femeie nu este soţie vreunui bărbat şi nici vreun copil nu este fiu al vreunui părinte. Căci unde toate sînt răsturnate şi amestecate, nimeni nu-şi poate pretinde ceva ca al său. 103. Şi nu i-a fost de ajuns prea înţeleptului filosof să înveţe acestea, ci, precum

spun unii, a și făcut așa. Într-adevăr, el a dat soția sa unui alt bărbat, de bună seamă, ca și romanul Cato⁴⁵, un alt Socrate al Italiei, lată care sînt exemplele romane și atice de înțelepciune: toți soții, cîți au fost, în neamurile arătate, au făcut pe codoiși cu soțiile lor. Dar a fost mai presus de ei Socrate, care în această problemă a scris cărți și a încredințat amintirii asemenea idei rușinoase. Are de ce să fie lăudat pentru sfaturile sale, cît despre învățătură, a făcut din toată lumea un lupanar. 104. Se spune că a fost condamnat pe nedrept de judecător. Este adevărat, căci mai drept ar fi fost să-l condamne pentru astfel de învățături tot neamul omenesc, precum l-a și condamnat, fără îndoială. După ce i-au respins toți învățătura din acest punct de vedere, toți l-au condamnat nu numai pentru autoritatea ideilor lui, ci, ceea ce este și mai însemnat, pentru exemplul vieții lui, și pe bună dreptate. 105. Să se compare cu cele pe care le-a susținut el cele pe care le-au hotărît aceștia, cărora Dumnezeu le-a poruncit să stăpînească în Africa. El a hotărît ca nici un bărbat să nu-și aibă soția sa, aceștia ca nici unul să n-o aibă decît pe a sa; el ca toate femeile să se culce cu toți bărbații, aceștia ca nici o femeie să nu cunoască alt bărbat decît pe al său; el a propus copii amestecați și fără tată cunoscut, ei copii cu toate drepturile în ordine; el a voit ca toate casele să se prostitueze, ei nici una; el a încercat să facă în toate locuințele lupanare, aceștia le-au scos și din cetăți; el a voit să prostitueze toate fecioarele, ei au făcut pe femei cinstite. 106. Dar de ar fi fost greșea numai a lui Socrate și nu a celor mai mulți romani, sau aproape a tuturor. Deși în alte privințe nu urmează viața lui Socrate, în domeniul despre care este vorba romanii sînt următorii ai învățăturilor socratice, fiindcă mulți bărbați au fiecare multe soții, și nenumărate femei au fiecare mai mulți bărbați. Oare nu se simte în toate cetățile duhoarea localurilor de desfrinare și a lupanarelor? Și cînd am zis toate m-am referit în primul rînd la cele cunoscute și mai populate. Atît de mult sînt căutate și prețuite acestea în marile orașe, care cu cît întrec pe altele ca mărime, cu atît sînt mai pline de ticăloșie. 107. Ce speranță mai poate avea, mă rog, statul roman, cînd barbarii sînt mai neprihăniți și mai curăț decît romanii? Dar ceea ce spun este puțin: ce speranță a vieții și a iertării, mă rog, putem avea înaintea lui Dumnezeu, cînd vedem

45. Cato din Ulică (95—46 î.Hr.) despre care scriitorul Plutarh (50—125 î.Hr.) spune că și-a lăsat soția pentru ca s-o ia în căsătorie Hortensius, dar că a reîntors după moartea acestuia. Despre Socrate se știe astăzi că n-a lăsat nimic scris; ideile la care se referă Salvianus există în Republica lui Plato, care prin intermediul lui Socrate afirmă că într-o republică ideală toate trebuie să fie comune, chiar și soțiile.

neprihănire la barbari, și noi sîntem așa de prihăniți? Să roșim, vă cer, și să ne umilim. Acum la goți nu sînt nerușinați decît romanii și la vandali tot romanii. Ajutați atît de mult de rivna castității, atît de mult de severitatea învățării, ei nu numai că sînt neprihăniți, dar un lucru nou, ca să spun așa, de necrezut și aproape nemaiauzit, i-au făcut și pe romani să fie neprihăniți. 108. Dacă mi-ar îngădui aceasta slăbiciunea omenească, aș vrea să strig mai presus de puterile mele, să-mi răsune cuvintele în toată lumea: rușine să vă fie, popoare romane de pretutindeni, rușine să vă fie de viața voastră. N-aveți aproape nici un oraș fără case de desfrîu, nu lipsește în nici unul murdăria morală, în afară numai de acelea în care au început să existe barbari. Și ne mirăm dacă sîntem sărmani noi, cei atît de corupți, ne mirăm că ne înving forțele dușmane, cînd sîntem inferiori în cînte, ne mirăm că intră în stăpînirea avutului nostru cei ce ne blestemă răutățile. Nu tăria firească a corpurilor îi face pe ei să ne învingă, și nici slăbiciunea noastră din natură să fim învinși. Nimeni să nu caute alte pricini, nimeni să nu creadă că răul este în altă parte: singure viciile moravurilor noastre ne-au învins.

CARTEA A VIII-A

I

1. Mi se pare, ba sînt sigur, că pe mulţi fi dezgustă acest fel al meu de a spune prea multe lucruri, mai ales c nd sînt arătate critic viciile moravurilor noastre. Toţi voiesc să fie lăudaţi. Nimănui nu-i place să fie criticat. Şi, ceea ce este cu mult mai rău, orice ticălos, orice dec zut preferă să fie prezentat în mod favorabil prin minciuni, decît să fie criticat pe drept, să fie ameţit cu laude false şi ridicole, decît să fie îndreptat prin sfaturi sănătoase. 2. Iar dacă aceasta este situaţia, ce e de făcut? Trebuie oare să ne supunem voinţei oamenilor necinstiţi? Sau, dacă ei voiesc să li se acorde laude  suratice, se cuvine să le acordăm noi cele  soare şi demne de a fi batjocorite? În nici un caz n-ar trebui să fie luaţi în ris de către bărbaţii demni cei ce vor să fie ridicoli, şi nici să fie vorbiţi de bine în chip mincinos cei ce doresc să fie împodobiţi cu laude false. Trebuie avut în vedere nu ceea ce doreşte să audă vreunul din aceştia, ci ceea ce trebuie să spunem noi, fiindcă profetul zice: «*Vai de cei ce spun despre dulce că este amar şi despre amar că este dulce*»¹. 3. Astfel, trebuie respectat adevărul în toate privinţele, pentru că vorbele să exprime realitatea, să spună lucrurilor care au dulceaţă că sînt dulci, iar celor cu amărăciune că sînt amare. Căci mai ales acum, în lucrurile sfinte, nedreptăţile noastre sînt puse pe seama lui Dumnezeu de către cei mai mulţi care, ca să nu pară că sînt ei înşişi demni de a fi acuzaţi, anticipă în a-L acuza pe Dumnezeu. Când îl blestemă pe Dumnezeu afirmă că nu Se îngrijeşte şi nu-i pasă de viaţa oamenilor, că nu conduce cu dreptate, sau că nu conduce deloc, de ce altceva îl acuză, dacă nu de neglijenţă, de dispreţ şi de nedreptate? 4. O, orbire a neînţelepciunii umane! O, nebulnie a cutezanţei nesănătoase! Pe Dumnezeu, aşadar, omule, îl numeşti nepăsător şi indiferent. Dacă ai jigni cu astfel de cuvinte pe cineva dintre oamenii nevinovaţi, de bună seamă că ai fi acuzat de injurii şi de obrăznicie, iar dacă injuriile s-ar referi la cineva mai de vază şi mai sus pus, ai suporta sancţiuni de drept public. Nevirstnicilor

prea cheltuitoari li se reproşează acest cusur, şi la tinerii desfrânaţi este un defect caracteristic faptul că sînt nepăsători, neglijenţi şi fără măsură în lucrurile lor. 5. O, glasuri blestamate! O, indr zneal  nelegiuită! Aşadar, zicem că Dumnezeu este Cel pe care-L arată oamenii pierduţi între ei. Şi aceasta nu e tot, fiindcă l se pune în socoteală, cum am spus mai sus, chiar nedreptatea. Dacă noi nu merităm ceea ce p timim şi nu sîntem demni de a suporta cele prezente, îl numim pe Dumnezeu nedrept, fiindcă ne porunceşte să suportăm cele nemeritate. 6. Dar nu at t porunceşte, zici, c t îngăduie. Să admitem că este aşa; dar cât de departe, întreb, este cel ce îngăduie de cel ce porunceşte? Cel ce ştie că noi suportăm acestea şi poate să ne impiedice de a le suporta, dovedeşte fără îndoială că trebuie să răbdăm tot ce este de r dat. De aici vedem că aceasta îngăduinţă aparţine judecăţii Sale, şi că ceea ce p timim este din hot r re cerească. De vreme ce toate aparţin hot r rii sfinte şi sînt conduse de Dumnezeu, în orice r u şi în orice p edeaps  suportăm zilnic controlul minţii divine. Acest control noi îl facem să se in spreasc  şi-l punem în mişcare întotdeauna prin păcatele noastre. 7. Noi aprindem focul minţii cereşti şi a ţil m incendii în care sîntem arşi. De aceea pe bună dreptate, ori de cite ori suferim aceste rele, ni se pot spune aceste cuvinte ale profetului: «*Aruncaţi-vă în flăcările focului pe care l-aţi aprins*»². Astfel, potrivit hot r rii sfinte³, fiecare păcătos lşi pregăteşte singur ceea ce suferă. Nici una din nenorocirile noastre nu le putem imputa lui Dumnezeu; noi sîntem autorii nenorocirilor noastre. Dumnezeu este bun şi milos şi, precum este scris, nu vrea să piardă sau să vatăme pe nimeni. Noi facem toate împotriva noastr ⁴. Cei mai cruzi împotriva noastră sîntem noi înşine. Noi spun, noi ne condamnăm, chiar fără voia lui Dumnezeu. 8. Dar desigur că par a vorbi împotriva mea însumi, dacă mai sus am afirmă că noi sîntem pedepsiţi de Dumnezeu pentru păcatele noastre, iar acum spun că sîntem pedepsiţi de noi înşine. Şi una şi alta este adevărat. Este adevărat că Dumnezeu ne pedepseşte, dar noi îl facem să ne pedepsească. De îndată ce noi înşine facem să fim pedepsiţi, cine se îndoeşte că nu ne pedepsim noi înşine pentru nelegiuirile noastre? Oricine d  el însuşi motiv să fie pedepsit se pedepseşte el însuşi, potrivit cuvintelor care spun: «*Fiecare este str ns în funiile păcatelor sale*»⁵.

2. Isaia 50, 11.

3. Psalm 7.

4. I Tim. 2, 4.

5. Psalm 118, 61.

Așadar, dacă oamenii stricăți se leagă în funiile păcatelor lor, fără îndoială că însuși păcătosul se leagă când păcătuiește.

II

9. Dar fiindcă am spus pînă acum multe lucruri despre necurăția afrilor, să spun măcar cîteva cuvinte despre blasfemie. De aceasta s-a făcut vinovată întotdeauna păgînătatea celor mai mulți. Aceștia aveau în interiorul cetăților părintești nelegiuirea lor particulară, mă refer adică la acea zeiță Caelestis⁶, demon al afrilor. Aceștia de aceea, judec eu, vechii păgini i-au dat o denumire mai deosebită, pentru că, fiindcă nu era în ea putere dumnezeiască, să fie cerească măcar cu numele și, fiindcă n-avea demnitate prin putere, s-o aibă măcar prin denumire. 10. Cine nu s-a inițiat în cultul aceluși idol? Cine nu i-a fost făgăduit chiar de la obirșie și de la naștere? Nu vorbesc despre oameni păgini atît prin viața, cît și prin credința și prin numele lor, care erau necreștini și prin fapte și prin nume. Este mai suportabilă și mai puțin nelegiuită la oameni păgînătatea credinței lor. Mai primejdios și mai nelegiuit este faptul că mulți dintre cei care au îmbrățișat credința în Hristos în cugetul lor slujeau idolilor. 11. Cine dintre cei ce se numeau creștini n-au adorat pe acea Caelestis fie după Hristos, fie, ceea ce e cu mult mai grav, mai presus de Hristos? Cine n-a trecut pragul casei divine plin de mirosul sacrificiilor demoniace și nu s-a urcat la altarul lui Hristos cu miasma demonilor înșiși? De aceea n-a fost atît de mare crima de a nu veni la templul Domnului, cît cea de a veni așa, fiindcă creștinul care nu vine la biserică este acuzat de nepăsare, dar cel care a venit așa este acuzat de nelegiuire. Este mai mic păcatul de a nu aduce cinstire lui Dumnezeu, decît dacă I se aduce injurie. 12. Prin aceasta, cei care au procedat astfel nu l-au cinstit, ci l-au jignit pe Dumnezeu. Au acordat idolului chiar închinăciunea bisericii, fiindcă participarea astfel la a doua slujbă este de fapt cinstirea celei dintîi. Iată care a fost credința afrilor, mai ales a acelor nobili, care le-a fost religia, care le-a fost creștinătatea! Iși ziceau creștini spre insulta lui Hristos. 13. Cînd apostolul strigă: «Nu puteți bea paharul Domnului și paharul demonilor, nu puteți lua parte la mesele Domnului și la mesele demonilor»⁷ nu le era destul să bea paharul demonilor împreună cu paharul lui Dumnezeu, decît după ce-l beau înainte pe al demonilor, și nu le era suficient să socotească la fel

6. Dea Caelestis (Zeița Cerească) era asimilată cu zeița Tanit, de origine asiatică, protectoare a Cartaginei.

7. I Cor. 10, 20 și urmîti.

masa demonilor cu mesele Domnului, decît dacă, venind la templu după participarea la cultul superstițiilor infame, aduceau la altarele sfinte ale lui Hristos mirosul foarte sourcat al duhului diabolic.

III

14. Dar, zici, nu toți făceau acestea, ci numai cei mai puternici și mai su puși. Să admitem că așa este. Totuși, fiindcă în oraș casele foarte bogate și foarte puternice dau tonul, vezi că prin superstiția nelegiuită a celor puțini, dar puternici, este pătat tot orașul. Nimeni nu se îndoiește că toate familiile stăpînilor sînt asemenea stăpînilor, sau mai rele, deși de obicei sînt mai rele, și, prin aceasta, fiindcă chiar stăpînii buni au mai ales servi răi, este ușor de înțeles în ce fel au fost acolo toate familiile, de vreme ce nelegiuirea stăpînilor făcea și mai rele sufletele servilor, rele prin ele însele. 15. Dar fie, cele pe care le-am spus s-au referit la cei mai puternici și mai nobili. Oare sînt cumva mai ușoare cele ce sînt comune nobililor și nenobililor? Vorbesc desigur despre ura și despre blestemele împotriva tuturor celor cuvioși. De bună seamă că este un soi de nelegiuire faptul de a urî pe adoratorii lui Dumnezeu. Căci după cum dacă servii noștri sînt bătuiți de cineva, bătăia lor este o insultă adusă nouă și după cum dacă fiul cuiva este biciuit suferă din cauza acestui fapt dragostea tatălui, la fel, cînd un serv al lui Dumnezeu este insultat, majestatea divină este încălcată, precum spune însuși Domnul către apostolii Săi: «Cine vă primește pe voi pe Mine Mă primește și cine vă disprețuiește pe voi pe Mine Mă disprețuiește»⁸. 16. Domnul nostru cel prea bun și prea drept împărtășește cu servii Săi cîntea și ocara, ca să nu socotească cineva că atunci cînd insultă pe un serv al lui Dumnezeu a fost insultat de el numai un om, fiindcă fără îndoială în injuriile față de slujitorii Domnului este amestecată injuria față de Dumnezeu. Care ne încredințează de dragostea și marea Lui bunătate față de noi în acest fel: «Acela care se atinge de voi, de pupila ochilor Mei se atinge»⁹. 17. Pentru a exprima delicatetea dragostei Sale, a comparat-o cu cea mai delicată parte a corpului omenesc, pentru ca să înțelegem destul de limpede că Dumnezeu, printr-o unică insultă față de servii Săi este rănit El,

8. Mat. 10, 40; Luca 10, 16.

9. Deut. 28, 34.

precum lumina ochiului este rănită de o mică atingere. Așa insultau afril și-i urau pe servii lui Dumnezeu și prin aceștia pe Dumnezeu.

IV

18. Dar poate cineva întreabă prin ce probe se dovedește ura: prin acelea desigur, prin care se dovedește ura iudeilor față de Hristos, atunci când ei îi ziceau: «Tu ești samaritean și ai demon»¹⁰, când rideau de El, când îi adresau cuvinte urite, când suflau dușmănos în fața Lui și scrișneau din dinții asupra capului Lui. De aceea, chiar în psalmi¹¹ Mîntuitorul însuși, Care a suferit, zice: «Toți cei care priveau Mă disprețuiau și au vorbit cu buzele și și-au mișcat capetele». Și în alt loc zice, de asemenea: «M-au ispitit, au rîs de Mine și au scrișnit din dinții lor împotriva Mea»¹². 19. Astfel se dovedește așadar ura afrilor împotriva monahilor, adică împotriva cuvioșilor lui Dumnezeu, fiindcă blestemau, fiindcă au făcut împotriva lor aproape tot ceea ce a făcut răutatea iudeilor împotriva Mîntuitorului nostru înainte de a ajunge la însăși vărsarea singelui dumnezeiesc. Dar, zici, aceștia n-au ucis pe cei cuvioși așa cum citești că au făcut iudeii. Nu știu dacă au ucis, nu afirm aceasta, dar mare este totuși apărarea lor dacă, vorbind despre persecuția păgînilor, n-a fost în ei ceea ce are persecuția ca ultimă consecință. 20. Să socotim, așadar, că acolo n-au fost uciși cei cuvioși; dar ce facem că ei nu sînt departe de cei din apus, care urăsc cu suflet de ucigaș, mai ales că Domnul însuși spune: «Cine urăște fără pricină pe tratele său ucigaș este»¹³. De altfel nu fără pricină au fost prigonii slujitorii lui Dumnezeu. Intr-adevăr, cine ar putea zice că fără cauză au fost prigonii oameni decesebiți de ei în tot comportamentul lor ca viață și moravuri, în care vedeau că nimic nu este al lor, fiindcă totul este al lui Dumnezeu? Cauza cea mai mare a dezbinărilor o constituie deosebirea de păreri, fiindcă sau nu se poate deloc sace cu greu este cu puțință să iubească cineva la altul ceea ce nu-i place lui. 21. Astfel, nu fără pricină, cum am spus, urau pe cei în care vedeau că toate le sînt dușmane și potrivnice lor. Căci aceia trăiau permanent în stricăciune, aceștia în nevinovăție,

10. Ioan 8, 48.

11. Psalm. 21, 8.

12. Ierem. 20, 7; Psalm 34, 16.

13. 1 Ioan 3, 15.

aceia în poftă, aceștia în neprihănire, aceia în localuri de perdiție, aceștia în mînăstiri, aceia aproape întotdeauna cu diavolul, aceștia fără încetare cu Hristos. Nu fără pricină așadar în interiorul cetăților Africii, și mai ales în interiorul Cartaginei, îl priveau cu ură pe cineva îmbrăcat în haină lungă și palid la față, cu părul tăiat și tuns pînă la piele, acel popor atât de nefericit cît putea fi de necredincios fără ocară și fără blestem. 22. Și dacă uneori vreun slujitor al lui Dumnezeu, fie din mînăstirile egiptene, fie din locurile sfinte ale Ierusalimului, sau din sînteje și veneratele singurătăți ale pustiuului, venea în acel oraș pentru îndatoriri sfinte, de îndată ce apărea în popor, era primit cu insulte, blesteme și cuvinte de ocară. Și nu numai atât, dar era înconjurat de oameni necinstiți și răi care-l batjocoreau, rideau de el și-l fluierau ca la luptele de tauri. Încît, dacă vedea cineva aceste manifestări, fără să știe despre ce este vorba, socotea nu că este batjocorit un om, ci este alungată și urmează a fi răpusă o dihanie nemaivăzută și despre care nu s-a auzit nimic pînă aci.

V

23. Iată credința afrilor, și mai ales a cartaginezilor. Apostolii au putut intra odinioară mai ușor în cetățile păgîne și aceluia, ca și prezența lor pe străzi, era la început mai puțin rău văzută de acei barbari sălbatici și de adunările lor. Poporul atenienilor, deși superstițios, a ascultat cu răbdare pe Apostolul Pavel, vas de sîntă alegere, pe cînd el vorbea¹⁴ despre măreția și cultul unui singur Dumnezeu, iar lycaonienii¹⁵ i-au admirat atât de mult pe Apostoli, încît, cînd le priveau virtuțile lor divine, nu-i socoteau oameni. Dar în Cartagina cu greu au putut să apară în piețe sau pe ulițe slujitori ai lui Dumnezeu, fără ca ei să fie huliți și persecutați. 24. Unii socot că aceasta nu însemna persecuție dacă n-au fost și uciși. Tilharii se folosesc de obicei de această zicătoare că celui ce nu i s-a luat viața i s-a dat. Dar în orașul acela aceste binefaceri n-au fost atât din partea oamenilor, cît din partea legilor. Căci chiar hotărîrile celor douăsprezece table¹⁶ au împiedicat să fie ucis un om fără să fie osîndit. Din aceasta se cunoaște cît de mare a fost acolo

14. Fapte 17, 17.

15. Fapte 14. Lycaonieni, locuitori ai provinciei Lycania din Asia Mică.

16. Cele 12 table de legi romane redactate de 10 magistrii (decemviri) și date în 451 î.Hr.

respectul pentru religia Domnului, unde numai de aceea le-a fost cu putință slujitorilor lui Dumnezeu să scape, fiindcă au fost apărați de dreptul păgîn, ca ei să nu fie uciși de miinile creștinilor. 25. Și ne mirăm—că acum sînt sub barbari cei care mai înainte au fost cu adevărat barbari față de cei cuvioși. Așadar, drept este Domnul și dreptă este judecata Sa¹⁷. Ceea ce au semănat, cum este scris, aceea seceră¹⁸. Drept a zis Domnul despre necinstea aceluia neam: *«Pășiiți-i după lucrările lui, faceți-i toate pe care le-a făcut și ei, pentru că s'a ridicat împotriva Domnului»*¹⁹. Să nu ne mirăm deci și să nu ne supărăm că acum aceia suportă unele neplăceri din partea oamenilor; vedem că sînt cu mult mai mari cele pe care le-au pricinuit ei înșiși înainte împotriva lui Dumnezeu, dacă, fiind seama de vinovăția necăruia, punem în balanță într-o parte ceea ce îndură și în cealaltă ceea ce au săvîrșit.

INDICE SCRIPTURISTIC

Vechiul Testament

Facerea

2, 7, urm., I, 27; 4, 3, urm., I, 28; 6, 5, I, 31; 6, 12, I, 33; 7, 11 și 21, I, 33; 12, I, I, 35; 15, VI, 81; 18, 20, I, 37; 19, 13, I, 38 și IV, 38.

Ieșirea

3, I, 40; 10, VI, 57; 13, VII, 85; 19, 9; 16; 20, I, 44; 20, 7, IV, 72; 31, VI, 54; 32, 35, I, 48; 33, 9, I, 44.

Numerii

11, 4, VI, 56; 14, 26 urm., 31, 37, I, 59; 15, I, 49; 15, 32, VI, 55; 15, 13, 35, I, 56; 16, 41, I, 57; 20, VI, 54.

Deuter.

28, 49, VII, 28.

Iosua

7, VI, 2; VII, 81.

Judec.

4, VI, 36; 7, VII, 32; 7, 2, VII, 32; 7, 31; VII, 31, 32; 9, VII, 39.

Regi

I 25, 39, II, 13; I, 19, VII, 81; I, 26, 12, VI, 81; II, VI, 54; II, 3, I, VII, 49; II, 12, 13, IV, 87; II, 12, 14, II, 20; II, 13, II, 21; II, 15, 30, II,

Isaia

3, IV, 3; 5, 20, VIII, 2; 36, 10, VI, 2; VII, 54; 59, 11, IV, 56; VIII, 7.

Psalmi

7, VIII, 7; 9, 5, II, 28; 13,

3, V, 19; VII, 51; 17, 42, III, 42; 21, 8, VIII, 18; 32, 18, II, 3; 33, 16, II, 3; 33, 17, II, 5; 34, I, II, 27; 34, 16, VIII, 18; 42, I, II, 26; 48, 12, V, 51; 49, 7, IV, 3; 52, I, IV, 41; 52, 4, VII, 51; 57, 8, VII, 40; 72, 9, IV, 40; 77, 50, I, 55; 79, 2, II, 7; 80, 9, IV, 3; 81, 4, V, 18; 83, 7, IV, 40; 95, 13, II, 80; 105, 17, I, 56; 106, 40, VII, 40; 108, 7, III, 48; 115, 12, IV, 49; 118, 61, VII, 8; 118, 137, VII, 49; VIII, 25; 127, 2, V, 47; 139, 12, III, 34.

Proverbe

1, 24, III, 42; 6, 30, IV, 14; 10, 23, VI, 58; 11, 22, IV, 2; 15, 3, II, 4; IV, 66; 16, 9, VII, 40; 20, 24, VII, 40; 21, 18, III, 34.

Ecclesiastul

5, 8, V, 59; 13, 23, IV, 20; 19, 2, VI, 79; 39, 10, II, 8.

Solomon

5, 8, V, 59; 13, 23, IV, 20; 19, 2, VI, 79; 39, 10, II, 8.

Noul Testament

10, 40, VIII, 15; 11, 23, IV, 39; 11, 28, VII, 10; 23, 32, IV, 37; 28, 20, II, 10; 29, 30, III, 39.

Luca

6, 21; 25, VI, 29; 9, 24, V, 61; VI, 70; 10, IV,

Ieremie

2, 37, VII, 45; 5, 3, VII, 51; 5, 8, IV, 24; VII, 18; 7, 4, VII, 48; 8, 8, VII, 48; 8, 9, IV, 4; 9, 23, VII, 45; 11, 11, III, 42; 17, 13; IV, 4; 20, 7, VIII, 18; 25, 8, II, 9; VII, 54; 43, 11, VII, 54; 44, 21, II, 9; 50, 11, VIII, 7; 50, 29, VIII, 25.

Iezechiel

14, 14, VII, 58; 22, 18, VII, 58; 24, 6, VII, 58; 26, 11, VII, 28; 28, 4 și 11, VII, 59; 28, 17, VII, 60; 28, 18 urm., VII, 61; 39, 24, VII, 28.

Osea

1, 9, IV, 4.

Mihela

3, 4, III, 42.

Zaharia

2, 8, VIII, 16; 7, 13, III, 42.

Cartea Istelepeciunii lui

Solomon

12, 15, II, 8.

Ioan

3, 16, IV, 45; 8, 48, VII, 18; 13, 35, V, 15.

¹⁷ Psalm 118, 137.

¹⁸ Galat. 6, 8.

¹⁹ Ieremia 50, 29.

- Faptele apost.**
5, VI, 4; 14, VIII, 23; 17, VIII, 23; 17, 28, II, 9; IV, 44.
- Romani**
1, VII, 76; 1, 20, IV, 45; 1, 27; 28, VI, 8; VII, 77; 1, 30, III, 34; 1, 32, VI, 19; 2, 1, IV, 12; 19; 2, 2, IV, 66; 2, 4, V, 48; 2, 17, IV, 90; 2, 23, IV, 80; 2, 25 și 26, IV, 94; 3, 19, IV, 78; 4, 15, IV, 78; 95; 5, 6, IV, 47; 5, 8, IV, 49; 7, 7, IV, 96; 8, 32, IV, 45; 8, 36, IV, 51; 9, 25, IV, 4; 12, II, IV, 91.
- Corinteni**
I 1, 19, VI, 8; I 3, 18, VI, 8; I 5, 6, VI, 2, 4; VI, 82; I 6, 10, III, 32; VII, 82; I 7, 2, VII, 97; I 9, 21, IV, 78; I 9, 27, I,
- 14; I 10, 20 urmât., VIII, 13; I 10, 24, III, 26; I 10, 35, IV, 80; I 11, 1, III, 16; II 6, III, 18; II 8, 9, VI, 27; II 11, 21, III, 19; II 12, 9; 10, I, 8.
- Galateni**
4, 19, III, 16; 6, 3, III, 11; IV, 60; 82.
- Eleseni**
3, 15, IV, 45; 4, 31, III, 35; 5, 12, IV, 52.
- Filipeni**
2, III, 36; 2, 4, III, 26; 2, 8, VI, 27; 3, 13, IV, 94.
- Tesaloniceni**
I, 3, 3, III, 6.
- Timotei**
I 1, 8; 9, V, 1; 2; I 2, 1, I, 21; I 2, 4, VIII, 7;
- I 5, 23, I, 15; II 4, 7, III, 17.
- Tit**
1, 16, IV, 86; 90; 2, 11, VI, 27.
- Epist. Iacov**
2, 5, III, 52; 2, 10, III, 30; 2, 20, IV, 6; 2, 18 și 26, IV, 6.
- Epist. Petru**
I 2, 21, VI, 29; II 2, 2, IV, 86; II 36, I, 39; II 2, 20; 21 și urm., IV, 93.
- Epist. Ioan**
I, 2, 6, III, 15; I 3, 15, III, 12; VIII, 20; I 5, 19, IV, 32.
- Apocalipsă**
3, 15, IV, 32.

INDICE REAL ȘI ONOMASTIC

- A**
- Aaron I, 53 și urmât.
Abel I, 28 și urmât.
Abimelech I, 35; VII, 30
Abiron I, 56
Abin I, 51
Abraham I, 35
Absalon II, 21
Achar VI, 2; VII, 81
actori VI, 15
Adam I, 28
afri VII, 52; 56—57; 63 și urmât. 72 și urmât. 76; 84; VIII, 9 și urmât.; 17; 23
Africa VI, 68; VII 54; 56; 58; 60; 84; 94; 105
african-ă VII, 61; 67
Africile IV, 21
Agrippina VI, 39; 67
alaman IV, 63
alezi V, 69; VII, 64
Alpi V, 58; VI, 10
amfiteatre VI, 15
Ammon II, 16
Ammon II, 21
amorrei IV, 38
Anemia VI, 4
aquitani VII, 8; 12; 18; 50
asirieni VII, 30; 54
atenieni VIII, 23
atică (intelepciune) VII, 103
atletii VI, 15
- B**
- Babylon VII, 54
bacauzi V, 22; 24 și urmât.; 26; 28 și urmât.
barbari IV, 26 și urmât.; 61; 65; V, 5 și urmât.; 14; 15; VI, 35; VII, 24; 94 și urmât.
bărbații comuni tuturor soțiilor VII, 101 și urmât.
belgi VII, 59
Benedad VII, 31
- C**
- Caelestis (zeita) VIII, 9 și urmât.
Cain I, 29 și urmât.
Capernaum IV, 39
Carmel II, 13
Cartagina VII, 67—69; 79; VIII, 74 și urmât.
- cartaginez-ă VII, 69; VIII, 23
Cato VII, 103
Charybda V, 58
Cincinatius I, 10 și urmât.
chre (jocuri) VI, 24; 28
circari VI, 15 și urmât.
Circe V, 45
Circe VI, 69
Core I, 58; 65
cortagii VI, 15
creștini I, 7; III, 6; 19; 31; 44; 48; IV, 57; 85; 90; 91; VI, 8; 20; 21; VIII, 11.
- D**
- Dathan I, 56
David II, 13—15 și urmât.; IV, 67 și urmât.; VI, 2; VII, 49; 81
delfic (demon) VII, 101
Dumnezeu, aproape în toate capitolele cărților
- E**
- Egipt I, 40; 55; 59
egipteni I, 40 și urmât.; VIII, 22
epicurei și epicurizantii I, 5
eretic; IV, 61 și urmât.
Etna VII, 65
evrei I, 42; 48; 55; 59; III, 8; IV, 3; VI, 56; VII, 30
- F**
- Fabius și Fabricius I, 10 și urmât.
faraozi I, 40 și urmât.; 48
filisteni I, 35
filosofia creștină IV, 59
franci IV, 67; 68; 81; VII
- G**
- Gaius VII, 66
gali V, 23; VI, 67; 74; 75; 82; VII, 52
gallicane VII, 72
Gallia VII, 52
Gallile IV, 21; VI, 39; 67; 80; VII, 8; 26; 50; 53
Gedeon VII, 32
gepii IV, 67; 81
Germanie VII, 50
Gomorra I, 39
goti V, 14, 15; 22; 36; 37; 57; VII, 23; 38; 39; 45; 47; 49; 107
greci I, 12; VII, 38

- H**
hispani V, 23; VI, 67; VII, 26; 52
Hispania VI, 67; VII, 45; 52; 53
Hispaniile IV, 21; VI, 39; VII, 26
Hristos, aproape în toate capitolele
cărților
huni IV, 67; 81; V, 36; VII, 39
- I**
Ierusalim VIII, 22
Israel I, 41; II, 7; IV, 3
israelit VI, 2; 55; VII, 54
Itali VI, 67
Italia VI, 67; VII, 103
Iudei IV, 3; 37; VII, 48; VIII, 19
iudeică (armata) I, 48
- J**
Jupiter IV, 77
jocuri de circ, și de teatru VI, 15; 24;
26; 38; 42 și urmât.; 60—61
- L**
Localuri de joc VI, 15
Loth I, 38; IV, 38; VII, 74
lycaonien VIII, 23
lupte de animale sălbatice VI, 10
- M**
mediantii VII, 32
Maria I, 53
Maro (Virgilius) I, 4
Mars VI, 60
mauri IV, 81
Mercurius VI, 60
Minerva VI, 60
Mogontiacum VI, 39
monahi VIII, 19; 21; 22
Moise I, 40; 44; 53; 56
- N**
Nabal II, 13
Nabuchodonosor VII, 54
Nadab I, 51
Nathan IV, 87
Nathanael IV, 18
Neptun VI, 60
novempopuli VII, 8
- O**
odeoane VI, 15
Og I, 56
Oza VI, 54
- P**
Pavel VI, 2; VII, 76; VIII, 23
păgini IV, 61 și urmât.
- Petru IV, 93; VI, 4
Plato și școlile platonice I, 3
Pythagoras I, 3
- R**
recha III, 13
Rabsache VI, 2
Ravenna VI, 49
Roma VI, 67; VII, 57
romani I, 11; IV, 30; 61; 63; 69; V,
14—17; 23—24; 34—37; VI, 40; 43;
49—50; VII, 2; 6; 50; 67; 108
- S**
sabini IV, 20
Safira VI, 4
saltimbanci VI, 15
Sardinia VI, 58
Saul VII, 49; 81
saxoni IV, 67; 81; VII, 64
scitii IV, 81
Scylia V, 58
Setus VII, 66
Seme II, 23
Siba II, 23
Sicilia VI, 68
Sinai I, 48
Siria VII, 31
sirieni IV, 69
Sisara VII, 30
Socrate VII, 161; 163; 164
socrate (navăghieri) VII, 106
Sodoma I, 37 și urmât.; VII, 74
sodomani I, 38; 39; IV, 39
soțiile comune tuturor bărbaților VII,
101 și urmât.
spectacole VI, 10; 22 și urmât.; 31 și
urmât.; vezi și circuri, teatre
stolci I, 3
- T**
teatre VI, 15 și urmât.; 38; 60
Thamar, II, 21
Treveri (oras) VI, 39; 72; 75; 82
treveri (locuitori) VI, 72 și urmât.; 82 și
urmât.
Tyr VII, 59
- U**
Uria Chetteul II, 16
- V**
vandalii V, 14—15; 36; VI, 67; VII,
27 și urmât.; 38; 45—47; 49; 56;
85; 91 și urmât.; 97; 105
Venus VI, 30

CUPRINSUL

	Pag.	Pag.
Cuvint înainte	5	101
Articolele teologice ale lui Boethius, scurta prezentare	18	103
I Articolele teologice	48	104
II Magisteriile filozofiei		106
		107
CARTEA I		
Poezia I	62	107
Proza I	62	109
Poezia II	64	109
Proza II	65	110
Poezia III	65	110
Proza III	66	111
Poezia IV	67	111
Proza IV	68	112
Poezia V	73	112
Proza V	74	115
Poezia VI	75	116
Proza VI	76	118
Poezia VII	78	121
		124
CARTEA II		
Proza I	79	124
Poezia I	80	127
Proza II	81	
Poezia II	83	
Proza III	83	
Poezia III	85	130
Proza IV	85	131
Poezia IV	88	132
Proza V	88	135
Poezia V	91	136
Proza VI	92	137
Poezia VI	94	139
Proza VII	95	143
Poezia VII	97	143
Proza VIII	98	144
Poezia VIII	99	144
		150
CARTEA III		
Proza I	100	151
Poezia I	101	152
		152

CARTEA V		Solviaus, Despre guvernarea lui Dumnezeu (De gubernatione Dei)	173
Proza I	154	Introducere	175
Poesia I	155	Prefeță	187
Proza II	156	Cartea I	188
Poesia II	157	Cartea a II-a	208
Proza III	157	Cartea a III-a	216
Poesia III	160	Cartea a IV-a	232
Proza IV	161	Cartea a V-a	258
Poesia IV	161	Cartea a VI-a	274
Proza V	165	Cartea a VII-a	297
Poesia V	167	Cartea a VIII-a	324
Proza VI	167	Indice scripturistic	331
		Indice real și onomastic	333
		Cuprins	335

Redactor : Pr. VASILE AILIOAEI

Tehnoredactor : Pr. VALENTIN BOGDAN

De la cules 30 aprilie 1991. Bun de tipar
30 mai 1992. Format 16/70x100 legat 1/1 p.
Coli de tipar 21. Comanda 115.
